

سنن ترمذی اللہ ان تہذیبہ بشرح صدرہ الاسلام

الحمد للہ کہ مقدمہ جامع الدرسین ترجمہ فقہ اکبر مع کتاب الوصیۃ امام ہمام ابو حنیفہ مع زوائد شرح
وفوائد سے متعلق عقائد اصول ایمان اور مفصول متعلق قواعد فروع اجتماع و اعمال امکان میں سمی

سنن ترمذی

یعنی ترجمہ کتاب الہدایہ جو کہ مسائل اہل مذہب کے ساتھ مسائل مفتی بہا کو جامع کمال سمجھا جاتا ہے
مذہب حق کا وراثت مطبع کے جانب عالم اہل مولانا ابی علی حسرت علی قادی عالم گیری نے تالیف ترجمہ فرمایا

قانونی کتب خانہ • کچری روڈ • لاہور



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین ویکافی مزید واصلوۃ و اسلام علی سید رسل و انبیاء و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ الی یوم الدین
 و علی جمیع الانبیاء و المرسلین اجمعین۔ اما بعد۔ یہ ترجمہ کتاب منطاب ہدایہ فی شرح البدایہ اپنی نسیبہ نتیج
 مع توضیح سے معراج الدرایہ ہر اور کامل تحقیق مع تہذیب سے ہجر کفایہ ہر مع ہذا ذخیرہ مسائل اصول سے کثرت فائق
 و در خلاصہ زیادات فتاوی سے تبیین الحقائق ہر بدائع معانی نوازل و واقعات صحیحہ کا جامع مجمع اجماع ہر رشتہ ہر فقرہ
 میں مختصر کافی و معانی میں مبسوط وافی ہر تحقیق فقہ خفیہ میں مختصر نافع کثیر گویا جامع کثیر محکم صغیر ہر فلسفہ الحمد و الثناء و منہ البدایہ فی
 البدایہ و الثناء و وصل اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اجتہادات افضل المجتہدین امام الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو ایسا قبول عالی
 عنایت فرمایا کہ ملت اسلامیہ جہانک رو سے زمین پر پھیلی ہر نصف سے زائد مومنوں کو اسی فقہ پر اپنا عبادت کرنیوالا رکھا اور ہر
 بہت سے اکابر دایا صاحب آیات و کرامات ظاہر فرمائے یہ دلیل بھی حقیقت اجتہاد اور برہان روشن صدق عقائد امام اہل بیت
 ہر اور قوی دلائل فردغ نقی کے عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ کتاب میں مذکور ہونگے۔ و صل فقہ کے تین جزوین اول فقہ الکبریٰ
 و عقائدات حقہ کہ جب تک صحیح اعتقاد ہو بدنی اعمال رائگان میں دوم فقہ اوسط یعنی قلبی خلوص نیت وغیرہ کہ جیسی نیت ہو وہی عمل
 کا ثمرہ ہو۔ سوم فقہ اصغر یعنی ظاہری اعضاء کے اعمال مانند رکوع و سجود وغیرہ جب تک علم نہ ہو یہ اعمال صحیح ہونگے۔ اور نتیجہ توضیح
 میں تصحیح کی کہ فقہ دوم یعنی باطنی اعمال و تہذیب اخلاق جنکو تصوف کہنے لگے ہیں یہ امام رحمہ کے عہد میں مدخل فقہ تہذیب
 ترجمہ نے جملہ اجزاء فقہ کو جمع کر لیا اس طرح کہ اول مقدمہ میں ترجمہ فقہ اکبر مع افادات عقائد نفسی و دینی
 اور فقہ دوم کی ضروریات کتاب کے ترجمہ میں علیحدہ نشان سے شامل کیے۔ پھر مسائل کتاب میں

طہری

کے صحیح سائل بن جو امام حم سے مروی ہیں اور امام محمد کے جامع صغیر وغیرہ چھ کتابوں کے بعضے زائد سائل بھی مع حوالہ کے
 قائم ہیں مگر جانے وہ بھی اصول ہیں۔ پھر بعد زمانہ امام و صاحبین کے جو واقعات جدید پیش آئے جنہیں شاخ نے نوے
 دے یا اصول سے استنباط کیے انکی ضرورت بہت ظاہر ہے پس ذیل فائدہ میں ان سائل کو برہاد یا تاکہ اس کتاب سے اس
 تلاش کی حاجت نہ ہو بلکہ مختلف اقوال چھوڑ کر جس قول پر فتوے صادر ہو گئے ہوں معلوم ہو واصل در علم غنی
 پر غفلت و جلال الہی کو وہی پہچانے جو عالم ہوتا ہے تعالیٰ انما بخشی اللہ من عباده العلماء۔ اور جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اسکا علی
 ورجہ ہر حال تعالیٰ شہدا سرانہ لا الہ الا ہو و الملائکہ و اولو العلم۔ پھر جو کوئی اس علم کو حاصل کرنے میں سعی کرے اسکی فضیلت میں
 حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جو کوئی ایسی راہ چلا جس میں علم طلب کرنا ہو تو ہوتا
 اسکو جنت کی راہوں سے ایک راہ چلنا ہے۔ اور علم طلب کرنا دے کی خوشی کے لیے ملا کہ اپنے بازو بچانے میں اور عالم
 کے لیے جو چیزیں آسمانوں و زمین میں ہیں حتیٰ کہ پھیلیاں پانی کے اندر اللہ تعالیٰ سے منفرت کی دعا مانگتی ہیں۔ اور عالم کی فضیلت
 عابد پر ایسی جیسے چودھویں رات کے چاند کی فضیلت باقی ستاروں پر اور انبیاء کے وارث علماء ہیں۔ اور انبیاء نے کچھ دہم
 و دنیا کی میراث نہیں چھوڑی بلکہ علم ہی میراث چھوڑا ہے جو جس نے اس علم کو پیا سنے بھر پور حصہ پایا۔ رواد الامام احمد و الترمذی
 و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی۔ و ائمہ بن الاستیعاب رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے
 علم طلب کیا پھر اسکو پا گیا تو اس کے لیے دو گنا ثواب ہوا اگر نہ پایا تو اس کے لیے ایک ثواب ہے۔ رواد الدارمی۔ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رات میں ایک ساعت علم پڑھنا چھ ماہ نام رات کی عبادت سے بہتر ہے۔ رواد الدارمی وغیرہ۔ حدیث
 میں فرمایا کہ ایک فقیہ بہ نسبت ہزار عابدوں کے شیطان پر سخت دشوار ہو جاتا ہے۔ رواد الترمذی و ابن ماجہ۔ یہ اس
 فقیہ کا مرتبہ اعلیٰ ہے جو شیطان و نفس کے مکار سے آگاہ اور معارف الہیہ میں ماسخ ہو پھر فضائل علم و فقہ میں آیات کریمہ
 و احادیث صحیحہ بہت کثیرہ ہیں یہ صریح نمونہ ہے۔ پس جو حدیث الہی جل شانہ و صدق رسالت حضرت سرور انبیاء محمد صلی اللہ علیہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ایمان و یقین سے مشرت و منور ہو برابر صدق دل سے فقہ کے اعلیٰ و اوسط و اصغر سب کے حاصل
 کرنے میں سعی و کوشش کرے مرتبہ اعلیٰ پر پہنچے گا۔ واصل بیان فقہ اعلیٰ یعنی عقائد ترمیمہ فقہ اکبر امام ہمام قد وہ الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم سال الامام حبيب ان يقول امام نے فرمایا کہ اس طرح کہنا واجب ہے کہ فہمین اشارہ ہے
 کہ دل تصدیق کا زبان سے اقرار کرنا واجب ہے بطور شرط تاکہ مومن جان کر اس کے ساتھ کافرون کا برتاؤ نہ ہو یہی امام ابو حنیفہ رحمہ
 روایت اور یہی شیخ ماتریدی و شیخ اشعری کے نزدیک صحیح ہے اور آیات اسی پر شاہد کہ ایمان کا محل دل ہے بقولہ تعالیٰ اولک
 فی قلوبہم الا ایمان اور بقولہ تعالیٰ ولما یدخل الایمان فی قلوبکم۔ اور زبان کا اقرار اسکو مومن کہنے کے لیے ہی تحقیقین فقہاء کا
 مذہب ہے مگر زبان سے گواہی کا لفظ کہنا ضروری نہیں بلکہ یہ کہنا کافی کہ آمست بالشر میں ایمان لایا اللہ تعالیٰ کاف کہ وہ
 موجود برق ذات میں اکیلا اور صفات میں نہ لایا ہر حال تعالیٰ تو ہوا منا باللہ و انزل علینا و انزل النور و نورنا لے
 اس الرسول یا انزل علیہ من ربہ الایہ۔ م۔ و ملائکہ اور اللہ تعالیٰ کے ملائکہ موجود اور اللہ تعالیٰ کے معصوم بندہ میں
 آگاہ و انفرمانی نہیں کر سکتے اور عقل کی طرح نردا وہ نہیں ہو سکتے قال تعالیٰ ہل عباد کرمون لا یستغفونہ بالقول لایہ و فی انہم لا یعصون

علم

۴۱
 ان سائل کے نسخہ
 جن سے یہ نسخہ
 بنایا گیا ہے

الحمد لله رب العالمین یومنون بالآیۃ - و کتبہ اور اسکی کتابوں کا فائدہ تورات و انجیل و زبور و قرآن - لے اور حقیقت یہ کہ
 کوئی تعداد سین نہیں ہے - ق - و رسالہ اور اس کے سب رسولوں کا فائدہ یعنی اللہ تعالیٰ کے سب پیغمبر حضرت آدم سے لیکر حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک برحق ہیں خواہ ان پر کتاب یا صحیفہ نازل ہوا ہو یا صرف وحی بھیجی گئی ہو - خواہ ہم کو ان کا نام معلوم ہو یا نہ ہو -
 و الیوم الآخر اور ذر قیامت کا فائدہ وہ ضرور آنے والا دین ہے و البعث بعد الموت اور اٹھانے جانے کا بعد موت کے
 ف اول تو قبر میں واسطے سوال منکر و کبیر کے اور دوم قیامت کبریٰ میں ہر جاندار کا حشر ہو گا اگرچہ روح چھوٹے جانے کے بعد
 مردہ پیدا ہوا اگر کیا ہو بقول صبح - حق - بقولہ تعالیٰ قل یمیہا الذی انشا ہا اول مرۃ الآیۃ و القدر خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ
 اور میں ایمان لایا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقدیر پر نہ کہ بھلائی و بُرائی سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقدیر پر کسی کی تدبیر سے
 بدلتی نہیں ہے - لیکن کسی معاملہ میں پہلے یہ نہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ کی کیا تقدیر ہے پھر جو واقع ہو ایسی تقدیر جو نامعلوم ہو گیا تو اللہ
 تعالیٰ قل کل من عند اللہ الآیۃ - و الحسب والمیزان والنجۃ و التارح کلہ اور میں ایمان لایا کہ حساب قیامت کا اور
 انسا اعمال کا میزان میں اور جنت و دوزخ سب برحق ہیں و یون ہی صراط و حوض کوثر و دیگر احوال و وقائع قیامت کے
 سب حق ہیں - پھر آسمان نے جزا و عظم یعنی معرفت انہی کی توفیق شروع کی - و اللہ تعالیٰ واحد لا من طریق العدد و لکن
 من طریق انہ لا شریک لہ اور اللہ تعالیٰ واحد ہے مگر گنتی کے طریقہ سے نہیں بلکہ اس معنی میں واحد ہے کہ اس کا کوئی شریک
 نہیں ہے یعنی وحدانیت یہ نہیں کہ وہ ایک دو میں گنتی میں ایک ہے بلکہ گنتی اسکی پیدا کی ہوئی چیز ہے تو معنی یہ کہ لا الہ الا اللہ یعنی
 اوست کسی میں نہیں سوائے اس کے - لہذا سورہ توحید تلاوت کی قل هو اللہ احد کد سے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ
 اکبر ہے یعنی ذات و صفات میں اس کا شریک نہیں ہے - اللہ احد اللہ تعالیٰ ہی احد ہے کسی کا محتاج نہیں اور سب اسی کے
 محتاج ہیں لم یلد - نہ وہ کسی کو جنم تو جسے کہا کہ اس کا بیٹا آئے اللہ تعالیٰ کو نہ بچا تا وہ کافر ہے - و لم یولد اور نہ وہ کسی سے
 پیدا ہوا - و لم یکن لہ کفو احد - اور نہ اس کا کوئی کفو ہے تو جو رو بہ محال ہے اور نہ کوئی اس کے مثل نہ جیسے وہ مشابہ اور نہ
 مانند ہے - لایشبہ شیئاً من الاشیا من خلقہ وہ پاک غریب مشابہ نہیں اپنی مخلوق میں سے کسی چیز کے ساتھ ہے یعنی جو کچھ
 اس کے سوائے ہے وہ قطعاً اسی کی مخلوق ہے وہ اس مخلوق میں سے کسی کے ساتھ مشابہ بھی نہیں ہے - و لایشبہ شیئاً من خلقہ
 اور نہ کوئی چیز اس کے خلق میں سے اس کے ساتھ مشابہ ہے حق بقولہ تعالیٰ لیس کثل شیء و ہوا سمیع البعیر یعنی نہیں اسکی مثال کوئی
 چیز اور وہی سمیع البعیر ہے - اس سے معلوم ہوا کہ سننے والا و کہنے والا جس طرح اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس میں کسی مخلوق کی مشابہت
 بالکل نہیں ہے پس جسے اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کو کسی مخلوق کی صفت سے مشابہ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ سے کافر ہوا لہذا
 ہمیشہ سے ہر دلائل اور ہمیشہ رہیگا یعنی ایک شان پر بدون تغیر و تبدل کے با سماء اپنے ناموں کے
 ساتھ - و صفاتہ الذاتیۃ و الفعلیۃ اور اپنے سب صفات کے ساتھ خواہ وہ صفات ذاتی ہوں یا فعلی ہوں یعنی اسکی
 سب صفات کمال ہیں اور تدبیر لم یزل و لا یزال ہیں اور صفات کا ظہور و طرح سے ہر ایک صفات ذاتیہ و درم صفات فعلیہ
 اور ہمارے نزدیک صفت ذاتی ہر وہ صفت ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنا وصف فرمایا اور اس صفت کی ضد جائز نہیں
 جیسے علم پس اللہ تعالیٰ علیم ہے بصفت ذاتی کیونکہ اس کا ضد تو جہل ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان میں محال ہے - و صفت فعلی وہ کہہ سکا

صفت ازلی ہو لیکن عوام پر شتبہ ہوتا تھا کہ ہم پر حق نے لکھنے میں اس کے لفظ آواز و حروف سے نکالتے ہیں اور اس سے زیادہ انکی نظر کلام نہیں کرتی تو فرمادیا کہ تلفظ و قراءت و کتابت یہ ہمارے افعال مخلوق ہیں اور قرآن عظیم منسوب نہیں ہے۔ (تنبیہ) قدیم کائنات صالحین و ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں اور نہ اسما و احسنی میں ہر لفظ اللہ تعالیٰ پر قدیم کا اطلاق نہ چاہیے۔ حق پھر وہم ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں موسیٰ و فرعون کے واقعات فرمائے حالانکہ یہ سب حادث ہیں تو قرآن قدیم ہونے کے کیا معنی ہیں ائمہ نے فرمایا۔ و ما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی القرآن عن موسیٰ و غیرہ من الانبیاء علیہم السلام و عن فرعون و ابلیس فان ذلک کلام اللہ تعالیٰ اخبار اعظم و کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق و کلام موسیٰ و غیرہ من المخلوقین مخلوق و القرآن کلام اللہ تعالیٰ لا کلام ہم اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں موسیٰ و غیرہ انبیاء علیہم السلام کو یا فرعون و ابلیس و غیرہ کو ذکر کیا تو یہ سب اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جو ان لوگوں سے خبر فرمائی ہو اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں اور موسیٰ و غیرہ مخلوقات کا کلام البتہ مخلوق ہے اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے کچھ انکا کلام نہیں ہے و فی معنی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازلی سے کلام قدیم ازلی فرمایا کہ مثلاً موسیٰ یوں کہہا اور فرعون نے یہ جواب دیا حالانکہ اسوقت موسیٰ و فرعون کا وجود نہیں تھا پھر اسی کے موافق ابلیس سے جب وہ پیدا ہو گیا ہر نبی سرزد ہوا اور اسی کے موافق موسیٰ علیہ السلام و فرعون سے مخلوق ہو جانے میں سرزد ہوا ہر کلام اللہ تعالیٰ ازلی غیر مخلوق ہے اور اسی کے موافق جو موسیٰ و غیرہ سے سرزد ہوا وہ انکا کلام ہوا اور جیسے یہ لوگ مخلوق تھے انکا کلام بھی مخلوق ہے۔ و سمع موسیٰ کلام اللہ کما قال تعالیٰ و کلم اللہ موسیٰ تکلیما اور موسیٰ نے کلام الہی کو سنا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و کلم اللہ موسیٰ تکلیما یعنی موسیٰ علیہ السلام نے حقیقۃ کلام اللہ تعالیٰ کو سنا اور وہ کلام ازلی ہے اور موسیٰ علیہ السلام حادث اور انکا سننا حادث ہے۔ و قد کان اللہ تعالیٰ متکلماً و لم یکن کلم موسیٰ و قد کان اللہ تعالیٰ خالقاً فی الازل و لم یخلق الخلق لیس کشف شیء و ہو السمع البصیر فلما کلم موسیٰ کلم بکلامہ الذی ہو صفت فی الازل اور بیشک اللہ تعالیٰ متکلم تھا حالانکہ اسنے موسیٰ سے کلام نہ کیا تھا اور بیشک اللہ تعالیٰ خالق تھا ازل میں حالانکہ اسنے خلق پیدا نہ کی تھی (اسکی شان بن عباس و وہم عاجز ہیں کما قال تعالیٰ) لیس کشف شیء و ہو السمع البصیر یعنی کوئی شیء اس کے شل نہیں اور وہ سمیع بصیر ہے۔ پس جب اسنے موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تو اس سے اپنے اسی کلام کلم کیا جو اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے۔ و صفاتہ کلہا بخلاف صفات المخلوقین اور صفات الہی سب بخلاف صفات المخلوقین کی صفات کے ہیں یعنی باہم کچھ مشابہت نہیں ہے۔ یعلم لا کلنا و یقدر لا کقدرنا و یرى لا یرى و یسمع لا یسمعون سمعنا و ہ جانتا ہر بہ و نہ مشابہت ہمارے جاننے کے اور وہ قدرت رکھتا ہے بلا تشبیہ ہماری قدرت کے اور وہ دیکھتا ہے ہر بہ و نہ مشابہت ہمارے دیکھنے کے اور سنتا ہے ہر بہ و نہ تشبیہ کے ساتھ جیسے ہم سنتے ہیں فی معنی اللہ تعالیٰ و مخلوقات کی صفات میں کچھ مشابہت نہیں ہے مرن لوگ اپنی زبان میں شکر لفظ بولتے ہیں۔ و یعلم لا کلنا و یقدر لا یقدرنا و یرى لا یرى و یسمع لا یسمعون سمعنا و ہ جانتا ہر بہ و نہ مشابہت ہمارے جاننے کے اور وہ قدرت رکھتا ہے بلا تشبیہ ہماری قدرت کے اور وہ دیکھتا ہے ہر بہ و نہ مشابہت ہمارے دیکھنے کے اور سنتا ہے ہر بہ و نہ تشبیہ کے ساتھ جیسے ہم سنتے ہیں فی معنی اللہ تعالیٰ

کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر دن کسی آلہ اور مردت کے کلام فرماتا ہے اور مردت تو مخلوق ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ یسبح بحمہ ولا جوہر ولا عرض اور اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے اور نہ جوہر اور نہ عرض ہے۔ فہو فی کل شیء کہتے ہیں جو بغیر دوسری چیز کے خود قائم ہو جیسے خوشبو یا رنگ وغیرہ اور جوہر وہ جو کہ خود قائم ہو جیسے وہ چیز جن کو مشبو قائم ہو اور جسم ان دونوں سے مرکب ہوا کرتا ہے اور جوہر ہر جہ ولا بغیر کو بھی کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر ممکن جہ کا بڑا کرے کہ اسی نے لوگوں میں جوہر و عرض و اجسام کی بحث کا سد فائزہ کھولا۔ واضح ہو کہ جس اللہ تعالیٰ کی شان میں کچھ تصور باندھا اسنے کبھی اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی بلکہ اس تصویر کی عبادت کی جو اس کے دہر میں ہے۔ ولا حد له ولا ضد له ولا ند له ولا مثل له واللہ تعالیٰ کے واسطے حد و نہایت نہیں ہے اور نہ اس کا کوئی ضد یعنی مخالف و منع ہے اور نہ اس کا کوئی شبہ و شریک ہے اور نہ اس کا ہمسر و ہمجنس ہے قال تعالیٰ یسبح کما شئ و ہوا سبیح ابھیر اس کے مثل کوئی چیز نہیں اور وہ سب بھیر ہے علی قاری رح نے کہا کہ حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ مخلوق کے مشابہ ہے اور نہ کوئی مخلوق کسی طرح خالق عز و جل کے مشابہ ہے پس اللہ تعالیٰ جل جلالہ نہ محدود ہے اور نہ گنتے میں ہے اور نہ وہ تصور میں آسکتا ہے اور نہ اس کے بعض ہیں اور نہ اس کے اجزاء ہیں اور نہ وہ مرکب ہے اور نہ اس کی انتہا ہے اور نہ اس کی ماییت اور نہ کیفیت مانند رنگ و خوشبو و سردی و گرمی وغیرہ کے جو اجسام وغیرہ میں ہوا کرتے ہیں اور نہ وہ کسی جگہ میں شمع ہے اور نہ اسپر زاد جاری ہوتا ہے۔ ولہ یہ وجہ و نفس اور اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ وجہ و نفس ہے۔ لما ذکر اللہ فی القرآن من ذکر الوجہ پس جو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیان وجہ سے فہو کقولہ تعالیٰ لما شئ بالک الا وجہ۔ وقولہ تعالیٰ فایما تروا من وجہ اللہ۔ وقولہ تعالیٰ ویسعی وجہ ربک۔ وقولہ تعالیٰ الا انما وجہ ربک۔ ان آیات میں وجہ مذکور ہے۔ والید۔ اور جو ذکر کیا بیان یہ سے فہو کقولہ تعالیٰ ہد السرفوق ایدیم۔ وقولہ بل یذکرہ۔ وقولہ علق یدہ فی النفس اور بیان نفس سے فہو کقولہ تعالیٰ لا اعلم ما فی نفسک۔ بالجمہ قرآن میں جو ذکر وجہ و نفس کا ہے فہو لہ صفات بلا کیف۔ تو یہ سب اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں بلا کیفیت فہو یعنی یہ بات بھول کر ہر کی کیفیت کیا ہے قول ہے انما سلف اور فقہار و علمائے راہنہین کا قول ہے۔ علی قاری رح نے کہا کہ سلف صالحین رضی اللہ عنہم اسی پر گزرے ہیں اور کچھ تاویل نہیں کرنے تھے اور پچھلون میں بعض نے تاویل کی ہے اسکو امام رح نے منع فرمایا بقولہ ولا یتقال ان یدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ ابطال الصنفہ۔ اور یوں نہ کہا جاوے کہ یہ اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی قدرت یا نعمت ہے کیونکہ ایسے کہنے سے صفت کا باطل کرنا لازم آتا ہے۔ وہو قول اہل القدر والاعتزال اور یہ انکار کرنا فرقہ قدریہ و معتزلہ کا قول ہے فہو فرقہ قدریہ وہ بزرگروہ ہر جو بندہ کو خود نیکی و بری کا خالق کہتے ہیں اور انہیں میں سے معتزلہ و روانضی بھی ہیں جنہوں نے سلف صالحین صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے طریقہ سے انحراف کیا کیونکہ سلف رضی اللہ عنہم انکو صفات الہی بلا کیف کہتے ہیں لہذا امام رح نے فرمایا۔ ولکن یدہ صفتہ بلا کیف لیکن یہ اللہ کی صفت ہے بلا کیف۔ و غصبہ و رضاہ و صفاتہ بلا کیف اور غضب الہی اور رضا الہی یہ بھی دونوں اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں سے میں بلا کیف فہو اور کسی مخلوق سے مشابہت نہیں اور یہی اعتقاد حق ہے

مکملہ مباحثات

مخبر اسلام رحمہ اللہ نے کہا کہ اوجہ و آئید کا اثبات ہمارے اعتقاد میں حق ہو لیکن ہمارا علم اسکو حادی نہیں ہو سکتا پس
 ہر کو اہل تو اباطت علیہ سے غیبی معلوم ہر بان کیفیت مجہول تو اہل سے انکار نہیں ہو سکتا اور فرقہ معتزلہ وغیرہ اسی جہت سے
 گمراہ ہو گئے کہ کیفیات صفات کے ادراک سے عاجز ہوئے تو انہوں نے اہل صفات سے بھی انکار کر دیا۔ یوں ہی شیخ
 سرخسی رحمہ نے بھی ذکر فرمایا۔ علی انقاری رحمہ اللہ نے کہا کہ احادیث صحیحہ میں جو عبارات تشابہات آئی ہیں انہیں بھی حکم
 و اعتقاد ہو کہ انہیں ایمان لادے اور اپنی ہستی سے زائد انکی کیفیات کے پیچھے نہ پڑے۔ مثلاً ان احادیث کے قول سے اس
 علیہ وسلم ان اللہ خلق آدم من بقیۃ قبضہا من جمیع الوان الارض و عینت بالیاء المختلفہ و سواہ و نفخ فیہ الروح فصاریہ انما
 حسا بعد ان کان جارا الحدیث۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو ایک مٹی خاک سے جسکو لیا تمام اقسام زمین سے اور
 وہ گوندھی گئی مختلف پانیوں سے اور اسکو ٹھیک اعتدال پر درست کیا اور اس میں روح پھونکی پس وہ جاد کی حالت سے
 حیوان حس و حرکت والا ہو گیا آخر حدیث نمک۔ از انجملہ قول علیہ السلام ان طوبی بنی آدم کما بین الاصبعین من اصابع
 الرحمن کقلب واحد بعد فہا کیف بشار۔ یعنی آدمیوں کے دل سب کے سب حضرت الرحمن کے اصبع سے دو اصبع کے
 بیچ میں مانند ایک دل کے ہیں انکو جیسے چاہتا ہی پھیرتا ہے۔ رواہ مسلم از انجملہ قول علیہ السلام لا تزال جہنم تقول ہل من مزید
 حتی یضع الجبار رب العزۃ فیما قد مر فیہ فی بعض صفات ال بعض فتقول قطۃ الحدیث۔ پس اول حدیث میں بیان صفت اصابع
 ہے اور اس میں بیان صفت آدم ہے۔ از انجملہ قول علیہ السلام ان الشریطیدہ باللیل لبتوبی سبی النہار و میطیدہ بالنہار
 لبتوبی سبی اللیل حتی تطلع الشمس من مغربہا۔ رواہ مسلم۔ اس میں بیان یہ اس کی صفت کا ہے۔ از انجملہ قول علیہ السلام ان حجر
 الاسود بین الشرفی ارضہ یصلح باعبادہ۔ یعنی حجر اسود زمین میں بین اللہ کے ساتھ بندوں سے مصافحہ فرماتا ہے
 اور حدیث ابو ہریرہ میں مرفوع آیا کہ جس نے مفادضہ کیا حجر اسود سے تو یہی ہے کہ اس نے یہ الرحمن سے مفادضہ کیا۔ رواہ
 ابن ماجہ۔ مخرج کتابہ کہ علامہ قاری رحمہ نے بہت کم نمونہ کے طور پر لکھے ہیں اور یہ احادیث شمار سے باہر ہیں پھر
 جیسے حجر اسود کی حدیث ہے بالکل صریح ہے کہ تاویل بیان باطل ہے اور جو کوئی اسکو ظاہر معنی پر محمول کرے وہ کافر گمراہ ہے
 بلکہ معنی اس سے صفات انہی ہیں اور عقول بیچارے اس کے ادنیٰ مخلوق ہیں یہ انہیں ایمان لانے سے سرفراز نہیں اور اگر
 اسکی حقیقت و کیفیت ادراک کرنے کی بے ادبی کریں تو نامعلوم ہیں کیونکہ جیسی ذات باری عز شادہ ادراک سے
 عالی متعالیٰ ہو ویسے ہی اس کے تمام صفات وہم و ادراک سے برتر ہیں اور انہیں ایمان لانا یہ بالفعل کمال ہر آدمی کے
 واسطے ایک شہر شادہ عالی و حسن الحال ہے جس کا قیاس میں لانا بالکل محال ہے۔ پھر قاری رحمہ نے لکھا اور امام
 ابو حنیفہ رحمہ سے پوچھا گیا کہ حدیث میں وارد ہوا کہ اللہ تعالیٰ آسمان و دنیا پر نازل فرماتا ہے تو جواب دیا کہ ہاں
 ہاں کیف۔ یعنی تمہاری عقل اسکی کیفیت کی چون و چرا کے لائق نہیں ہے اور نہ تم نازل کو مشابہ کسی مخلوق کے نازل
 کے قیاس کرو کہ یہ تشبیہ کفر ہے۔ قاری رحمہ نے لکھا کہ اور جیسے وارد ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو۔ علی صوۃ الرحمن
 تو ایسی آیات و احادیث کو جس طرح وارد ہیں اسی طرح ظاہر پر رکھنا چاہیے اور یہ قطع ہے کہ حضرت باری تعالیٰ جسم جسمانی
 و مشابہ مخلوقات سے پاک برتر ہے اس میں کوئی صفت حادث کی نہیں ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب الامتین

فرمایا کہ ہم دلی اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہوا ہونے کے بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ کو عرش کی کوئی اختیار ہو یا عرش پر
 اس کا تصور اور قرار ہو بلکہ وہی عرش کا اور عرش کے سوا سب کا حافظ قیوم ہے اسی کی حفاظت و قیودیت ہے
 سب قائم ہیں سو پناہ اللہ تعالیٰ کی بکرا سکو کسی چیز کی اختیار ہو تو وہ عالم پیدا کرنے اور اس کی تدبیر کا قادر ہوتا اور عرش کو
 تو اس نے پیدا کیا ہے اور وہ عرش سے پہلے تھا پس وہ اختیار و مشابہت سے منزہ ہے انتہی متوجہ۔ امام الکرام رحمہ
 کسی نے عرش کا استوار ہو چھا تو اچھا جواب دیا کہ استوار ہونا تو معلوم ہے اور کیفیت مجہول ہے یعنی اس کے اور اس کی
 طاقت نہیں ہے اور اس پر ایمان لانا واجب ہے اور پوچھنا باعث ہے۔ قاری رحمہ نے کہا کہ یہ طریقہ سلف ہی امام شریعہ کا ہے
 اور یہی بہت راست و سلاست ہے۔ بعضے شافعیہ نے نقل کیا کہ امام احمد بن اسحاق امام غزالی کے اجتہاد میں تامل کرنے
 پھر آخر عمر میں اس سے رجوع و توبہ کی اور ذکر کیا کہ سلف صالحین رضی اللہ عنہم اجماع میں تامل سے منع کرنے پر
 اجماع کیا ہے پس تامل کرنا حرام ہے۔ یہ قول ہمارے اصحاب اتریدہ کے موافق ہے۔ ابن الہمام رحمہ نے تامل کا جواب بھی
 اس صورت میں رکھا ہے کہ جب بعضے عوام اہل نہ سمجھ سکیں اور ضرورت پڑے تو جائز ہے کہ تامل کر دی جاوے۔
 علی قاری رحمہ نے کہا کہ عقیدہ محاورہ کے شراح نے لکھا کہ یون کہنا نہ چاہیے کہ رضای الہی سے مراد ارادہ اکرام ہے
 اور غضب الہی سے مراد ارادہ انتقام ہے کیونکہ یون کہنے سے صفت کی نفی ہوئی جاتی ہے۔ اور قاری رحمہ نے لکھا کہ
 ظاہر قرآن کو بغیر موجب کے اپنی ظاہر و خفیہ سے پھرنا حرام ہے و اقوال بلکہ تعدد میں جماعت علماء کے نزدیک کفر ہے
 اب حاصل کلام یہ ہے کہ جو ذکر قرآن و احادیث صحیحہ میں بدو وجہ و عین و عین و قدم و استواء و نزول وغیرہ کا وارد ہے
 تو یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں اور ہمارے محاورہ میں ایسے الفاظ اعضاء وغیرہ کے معنی میں ہیں اور ہر کون سا معلوم ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کے مانند و مشابہ و مثل کوئی چیز نہیں ہے تو قطعی معلوم ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں اور رہا یہ کہ وہ کیونکر
 اور کس کیفیت سے ہیں تو جیسے ذات الہی میں کیونکر اور کس کیفیت کو گنجائش نہیں ہے ویسے ہی اس کے صفات بھی
 و ہم و خیال سے برتر ہیں پس ہم جانتے ہیں کہ ذات الہی اور جملہ صفات الہی ازلی برحق ہیں کوئی چیز اس میں حادث نہیں
 اور نہ کبھی اس کو تغیر ہے اور نہ وہاں زمانہ و مکان کو دخل ہے بلکہ زمانہ و مکان و عقل و حواس سب اس کے مخلوقات ہیں
 اور ہم اس کی کسی صفت سے انکار نہیں کرتے ہیں میں سلف صالحین رضی اللہ عنہم اور تابعین صالحین رحمہم اللہ اور ائمہ مجتہدین
 و علماء ربانین و ادیبانے کرام بالاجماع سب اسی طریقہ پر ہیں۔ پھر امام غفرلہ نے فرمایا۔ وخلق اللہ تعالیٰ الاشیاء
 لا من شئ اور اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کیا نہ کسی چیز سے نہ یعنی کوئی مادہ پہلے سے نہ تھا جس سے اشیا کو پیدا کیا
 بلکہ بے مادہ و بے مثال کے ابداع و اختراع فرمایا ہے۔ وکان اللہ عالمافی الازل بالاشیاء قبل کونها اور اللہ تعالیٰ
 ازل میں اشیا کا عالم تھا قبل ان کے وجود کے فہم یعنی جیسے بعد پیدا کرنے کے عالم ہے اس کا عالم اول و آخر یکساں ہے
 کیونکہ زمانہ ان مخلوقات پر جاری ہے اور اس نے تو زمانہ پیدا کیا ہے۔ و ہوالذی قدر الاشیاء و قضایا اور اسی نے
 اشیا کو مقدر کیا اور قضایا کیا۔ و لا یكون فی الدنیا و لا فی الآخرة شی الا بشیئہ و علمہ و قضائہ و قدرہ و کتبہ
 اور نہ ہوگی کوئی چیز دنیا میں اور نہ آخرت میں کراہی کی مشیت۔ یعنی چاہنے سے اور علم سے اور قضاء و قدر سے اور

لکھے سے۔ ولکن کتبہ بالوصف لا بالحکم۔ ولکن اسکا لکھنا بوصف ہی نہ حکم نہ شلایہ چیز فلان وقت یوں ہوگی اور لکھنا
 حکم نہیں ہو شلایوں ہو جا۔ امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا پھر ہم اقرار کرتے ہیں کہ تقدیر بھلائی و برائی کی سب
 اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو بقولہ تعالیٰ قل کل من عند اللہ۔ یعنی کلمہ سے اسی محمد کہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے کل
 اور جسے گمان کیا کہ بھلائی یا برائی غیر کی طرف سے ہوتی ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے کانر ہوا اور اسکی توحید باطل ہوئی
 بشرطیکہ اسکی توحید ہو۔ اتنی ستر جا۔ اور امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب الوصیۃ میں نوشتہ تقدیر کے واسطے حدیث کے ساتھ اس
 بیت کو لکھا قال تعالیٰ وکل شیء فعلوہ فی الزبر وکل صنیر وکبیر مستقر۔ وقاری رحمہ اللہ نے لکھا کہ حاصل یہ کہ جو بھلائی و برائی ہوگا
 ہونا گوار کہ بندہ سے موافق مقدر ازل کے واقع ہوتی ہو وہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہوتی ہو جو اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہو وہ ہوا
 ہو نہیں وہ نہوا۔ اگر وہ ہم ہو کہ نقصاے الہی پر راضی ہو یا ضرور ہو اور کفر جب نقصاے الہی ہو تو اس پر راضی ہونا چاہیے لیکن
 کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے تو یہ مغالطہ ہے اور جواب یہ ہے کہ کفر نقصاے الہی نہیں ہے کیونکہ نقصاے الہی تو اللہ تعالیٰ کی صفت
 اور کفر بندہ کا فعل ہے یہ دونوں مبائن ہیں پس کفر متغیٰ ہے نہ نقصا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت و مشیت سے کفر کو پسند
 کر دیا اور اس میں کوئی اعتراض نہیں ہے اور جس بندے نے کفر کو اپنے ارادہ و اختیار سے حاصل کیا وہ کانر مذموم ہے اور
 خالق غرض جل کی طرف کچھ و ہم نہیں ہو سکتا ہے مسئلہ جو کوئی اپنی ذات کے کفر پر راضی ہو یا اتفاق کانر ہے اور جو کوئی غیر
 کفر پر راضی ہو وہ صورت میں ہیں اگر کفر کو پسند کرتا ہو تو بھی کانر ہے اور اگر غیر کی ابتداء وغیرہ سے چاہا کہ اس سے ایمان میں
 ترمیم ہو یہ کانر ہوگا کذافی التاثر خانہ اور مؤید اسکا قولہ تعالیٰ ربنا اطمس علی ہما لہم دہش و علی قلوبہم غلا یوشوا حتی یمر
 العذاب الابیہم۔ موسیٰ علیہ السلام کے فرعون یوں گویا تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کلام ازل میں حکایت فرمایا ہے۔ واقف
 و تقدیر و الشیۃ صفاتہ فی الازل بلا کیف اور نقصا و تقدیر و مشیت یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں ازل میں بلا کیف
 معنی ماہند دیگر صفات و آیات تشابہات کے انکی کیفیت مجہول ہے۔ وعلیم اللہ تعالیٰ المعلوم فی حال عدمہ معد
 وعلیم انہ کیف یكون اذا اوجده وعلیم الموجود فی حال وجودہ وعلیم انہ کیف یكون فناءہ وعلیم المذموم
 فی حال قیامہ فادامہ علمہ قاعدانی حال قعودہ من غیر ان تیغیر علمہ او یحدث لہ علم ولکن التیغیر و اختلاف
 یحدث فی المخلوقین۔ اور اللہ عزوجل معدوم کو اسکے حالت عدم میں معدوم جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ جب اسکو
 فراد بگا تو وہ کس کیفیت سے ہوگا اور اللہ عزوجل موجود کو اسکی حالت وجود میں موجود جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ اسکا فناء کس کیفیت
 سے ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ شاکر ہے ہوسے کو اسکے کھرے ہونے کی حالت میں جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ کس کیفیت سے متبعیگا اور جب
 اسکو مٹھے ہونے کی حالت میں جانتا ہے ان سب متغیر مشافہات حالتوں میں اسکو جانتا ہے بدون اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں کچھ تغیر ہو یا نہ
 علم میں کوئی جدید بات پیدا ہو لیکن تغیر و اختلاف احوال پیدا ہونا ان مخلوقات میں ہے۔ خلق اللہ خلق سلیمان الکفر والاسلام
 خا طبعہ و امرہم و نہاہم فکفر من کفر فبعلہ و انکارہ و مجودہ بخذلان اللہ تعالیٰ ایاہ و آمن من آمن فبعلہ و اقرارہ و توبہ
 توفیق اللہ تعالیٰ ایاہ و نصر لہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی خلق کو کفر یا ایمان دونوں سے سالم پیدا کیا پھر انکو خطاب فرمایا کہ
 کیا اور نہی فرمائی تو پھر جس نے کفر کیا اسنے کفر کیا اپنے فعل و اپنے انکار اور اپنے نہ ماننے سے بائیکا اللہ تعالیٰ نے اسکو

جنگل کا قادیان
 اللہ تعالیٰ ہی سے
 کلام ازل میں حکایت فرمایا ہے
 کی توحید باطل ہوئی
 اور اگر نقصا ہے الہی
 اسکا لکھنا بوصف ہی نہ حکم نہ شلایہ چیز
 فلان وقت یوں ہوگی اور لکھنا
 حکم نہیں ہو شلایوں ہو جا۔ امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا پھر ہم اقرار کرتے ہیں کہ تقدیر بھلائی و برائی کی سب
 اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو بقولہ تعالیٰ قل کل من عند اللہ۔ یعنی کلمہ سے اسی محمد کہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے کل
 اور جسے گمان کیا کہ بھلائی یا برائی غیر کی طرف سے ہوتی ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے کانر ہوا اور اسکی توحید باطل ہوئی
 بشرطیکہ اسکی توحید ہو۔ اتنی ستر جا۔ اور امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب الوصیۃ میں نوشتہ تقدیر کے واسطے حدیث کے ساتھ اس
 بیت کو لکھا قال تعالیٰ وکل شیء فعلوہ فی الزبر وکل صنیر وکبیر مستقر۔ وقاری رحمہ اللہ نے لکھا کہ حاصل یہ کہ جو بھلائی و برائی ہوگا
 ہونا گوار کہ بندہ سے موافق مقدر ازل کے واقع ہوتی ہو وہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہوتی ہو جو اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہو وہ ہوا
 ہو نہیں وہ نہوا۔ اگر وہ ہم ہو کہ نقصاے الہی پر راضی ہو یا ضرور ہو اور کفر جب نقصاے الہی ہو تو اس پر راضی ہونا چاہیے لیکن
 کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے تو یہ مغالطہ ہے اور جواب یہ ہے کہ کفر نقصاے الہی نہیں ہے کیونکہ نقصاے الہی تو اللہ تعالیٰ کی صفت
 اور کفر بندہ کا فعل ہے یہ دونوں مبائن ہیں پس کفر متغیٰ ہے نہ نقصا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت و مشیت سے کفر کو پسند
 کر دیا اور اس میں کوئی اعتراض نہیں ہے اور جس بندے نے کفر کو اپنے ارادہ و اختیار سے حاصل کیا وہ کانر مذموم ہے اور
 خالق غرض جل کی طرف کچھ و ہم نہیں ہو سکتا ہے مسئلہ جو کوئی اپنی ذات کے کفر پر راضی ہو یا اتفاق کانر ہے اور جو کوئی غیر
 کفر پر راضی ہو وہ صورت میں ہیں اگر کفر کو پسند کرتا ہو تو بھی کانر ہے اور اگر غیر کی ابتداء وغیرہ سے چاہا کہ اس سے ایمان میں
 ترمیم ہو یہ کانر ہوگا کذافی التاثر خانہ اور مؤید اسکا قولہ تعالیٰ ربنا اطمس علی ہما لہم دہش و علی قلوبہم غلا یوشوا حتی یمر
 العذاب الابیہم۔ موسیٰ علیہ السلام کے فرعون یوں گویا تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کلام ازل میں حکایت فرمایا ہے۔ واقف
 و تقدیر و الشیۃ صفاتہ فی الازل بلا کیف اور نقصا و تقدیر و مشیت یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں ازل میں بلا کیف
 معنی ماہند دیگر صفات و آیات تشابہات کے انکی کیفیت مجہول ہے۔ وعلیم اللہ تعالیٰ المعلوم فی حال عدمہ معد
 وعلیم انہ کیف یكون اذا اوجده وعلیم الموجود فی حال وجودہ وعلیم انہ کیف یكون فناءہ وعلیم المذموم
 فی حال قیامہ فادامہ علمہ قاعدانی حال قعودہ من غیر ان تیغیر علمہ او یحدث لہ علم ولکن التیغیر و اختلاف
 یحدث فی المخلوقین۔ اور اللہ عزوجل معدوم کو اسکے حالت عدم میں معدوم جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ جب اسکو
 فراد بگا تو وہ کس کیفیت سے ہوگا اور اللہ عزوجل موجود کو اسکی حالت وجود میں موجود جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ اسکا فناء کس کیفیت
 سے ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ شاکر ہے ہوسے کو اسکے کھرے ہونے کی حالت میں جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ کس کیفیت سے متبعیگا اور جب
 اسکو مٹھے ہونے کی حالت میں جانتا ہے ان سب متغیر مشافہات حالتوں میں اسکو جانتا ہے بدون اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں کچھ تغیر ہو یا نہ
 علم میں کوئی جدید بات پیدا ہو لیکن تغیر و اختلاف احوال پیدا ہونا ان مخلوقات میں ہے۔ خلق اللہ خلق سلیمان الکفر والاسلام
 خا طبعہ و امرہم و نہاہم فکفر من کفر فبعلہ و انکارہ و مجودہ بخذلان اللہ تعالیٰ ایاہ و آمن من آمن فبعلہ و اقرارہ و توبہ
 توفیق اللہ تعالیٰ ایاہ و نصر لہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی خلق کو کفر یا ایمان دونوں سے سالم پیدا کیا پھر انکو خطاب فرمایا کہ
 کیا اور نہی فرمائی تو پھر جس نے کفر کیا اسنے کفر کیا اپنے فعل و اپنے انکار اور اپنے نہ ماننے سے بائیکا اللہ تعالیٰ نے اسکو

اور اسکی نصرت شروع فرمائی اور جو کوئی ایمان لایا تو وہ ایمان لایا اپنے فضل سے اور اپنے اقرار و تصدیق سے بانی کو سکون
 مسرت و توفیق دی اور اسکی نصرت فرمائی فتح امام حج نے جو بیان بیان فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ جو مخلوق پیدا
 ہوئی وہ کافر ہوئی و نہ مومن بلکہ فطرت سالم ہوئی ہر کفر علیہ السلام کل موجود و ولد علی الفطرۃ الخ صیحبین۔ اور بعض
 آیات و احادیث و روایت کرتی ہیں کہ بعض مخلوق کافر ہیں اور بعض مومن ہیں تو علی قاری ح نے افادہ فرمایا کہ انکا کفر و ایمان
 علم انہی میں ہر جیسے پیدا ایک تو سالم پیدا کیا و لیکن وہ اپنے علم ازل میں جانتا تھا کہ یہ کافر ہوگا یا مومن تو بیان بیان فطرت
 پیدا بیش کا ہر اور آیات و احادیث میں بیان علم انہی کا ہر یہ اذہر و اذہر و اذہر بلکہ آیات کے تو نے تعالیٰ و تقدور اننا بحکم
 الشیرامن الجن والانس لعم قلوب لا یفتنون بالآیۃ۔ یعنی جننے اپنی عظمت و عظمت سے پیدا کر دیا جنم کے لیے بتوں کو جن
 انس سے جگے دل ایسے ہیں کہ ان سے سمجھنے نہیں ہیں آفرایت تک۔ اور مجدد احادیث کے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مسرت تعالیٰ کا فرمان حکایت فرمایا کہ خلقت مولانا بختہ و لا ابالی و خلقت مولانا رولہ و لا ابالی۔ یعنی میں نے اس گروہ کو
 جنت کے لیے پیدا کیا اور مجھے پروا نہیں ہے اور میں نے اس گروہ کو جہنم کے لیے پیدا کیا اور مجھے پروا نہیں ہے۔ و قولہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرج ربکم من العباد فریق فی البختہ و فریق فی السعیر۔ عباد رب بند دن سے فارغ ہو ایک فریق جنت
 میں اور ایک فریق دوزخ میں ہے۔ اور حدیث جامع مانع یہ ہر اعلوٰ کل میسر لما خلق لہ تم لوگ عمل کر دو کہ ہر ایک جسکے لیے
 پیدا کیا ہو اسی کی آسانی دیا گیا ہر جیسی کام اسکو میسر آجگا۔ امام عظیم ح نے فرمایا۔ اخرج ذریۃ آدم علیہ السلام
 من صلبہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی ذریات کو انکی پشت سے نکالا فسی یعنی ایک نسل آدم علیہ السلام جو مرد و
 عورتوں کے ازدواج سے پیدا ہوئی ہر یہ تو سائنہ ہے و لیکن اس سے پہلے آدم علیہ السلام کی پشت سے قیامت تک
 کے تمام ذریات کو معد لینے کے لیے ایک بار کی جفہ جفہ نکالا۔ علی صور الذریض و سود و بصورت چھوٹے چھوٹوں کے
 پیدا و سیاہ۔ فجعلہم عقلاً و فھا طہیم است برکم قالوا بلی۔ سو انکو فاعل کر کے خطاب فرمایا۔ است برکم یعنی کیا تم
 رب نہیں ہوں۔ قالوا بلی۔ بولے کہ کیوں نہیں ہیں بیشک تو ہمارا رب ہے۔ و امر ہم فہما ہم فاقروا لہ بالوہوبیۃ فلکان
 ذلک منہم ایمان انہم بولدوں علی ذلک اور انکو حکم کیا یعنی ایمان وغیرہ کا اور انکو منع کیا یعنی شرک و شرک سوان
 سبھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے اسکی ربوبیت کا اقرار کیا سو یہ توان لوگوں سے ایمان نہا پس دے اسی حال
 پیدا ہوتے ہیں فسی نصرت اسلامی ہے۔ ومن کفر بعد ذلک فقد بدل و غیر ومن آمن و صدق فقد ثبت
 علیہ و دام اور جس نے اسکے بعد کفر کر لیا تو اسنے تو وہ حالت بدل والی و تغیر کردی اور جس نے ایمان ظاہر کیا اور
 تصدیق کی تو وہ دین اول پر ثابت رہا و مداومت کی فت اگر وہم ہو کہ ہم کو تو یہ اقرار یا نہیں ہے۔ جواب دیا گیا کہ یہ اللہ
 کی طرف سے امتحان ہے اور اگر یاد ہوتا تو انبیاء علیہم السلام یاد دلانے واسطے بھیجے کی ضرورت نہوتی سو ہم پر ایمان
 بالنبی فرض ہے اور اگر وہم ہو کہ جو بات آدمی بھول گیا اسپر کچھ لازم نہیں ہے تو جواب یہ کہ یاد دلانے پر نہ مانو گے تو لازم
 شدید ہر جیسے بت سے اعمال برے کیے اور بھول گئے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ احصاء انہ و نسوہ۔ یعنی
 اللہ تعالیٰ نے انکا شمار کر دیا ہر اور دے خود بھول گئے ہیں۔ یعنی اعمال پر عذاب و ثواب ہوگا۔ واضح ہو کہ روح ہر

نسیان نہیں ہو گا۔ یہ نسیان اس جسم و روح اس کے کمد کرنے سے ہو جاتا ہے حتیٰ کہ بعض امور کو یاد دہانے سے آدمی یاد کر جاتا ہے اور آخرت میں ان اعمال کو جنہیں بیان ہو چکا ہے صحت یاد کر لیا اور اس پر لازم ہونے۔ ولہم یحیرا عن خلقہ علی الکفر ولا علی الایمان ولا خلقہم مومنًا ولا کافرًا۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کے ساتھ مجبور نہیں کیا کسی کو اپنی خلق سے کفر پر اور نہ ایمان پر اور نہ انکو مومن پیدا کیا اور نہ کافر پیدا کیا۔ ولکن خلقہم اشخاصا والایمان والکفر فعل العباد لیکن انکو اشخاص پیدا کیا ہے (یعنی بحالت فطرت) اور اس حالت پر ایمان بالغیب کو ظاہر اور تصدیق کرنا یا اس حالت متبدل و تنبیہ کر کے انکار و کفر کرنا یہ خود بندوں کا فعل ہے نہ یعنی بندوں کے اختیار سے ہے نہ قہری مجبوری سے نہیں۔

یعلم اللہ تعالیٰ من یکفر فی حال کفرہ کافرًا فاذا آمن بعد ذلک علمہ مومنًا فی حال ایمانہ من غیر ان یتغیر علی حقیقۃ۔ جو شخص کفر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُسکو اُسکے حال کفر میں کافر جانتا ہے پھر جب اُسکے بعد ایمان لایا تو اُسکے حال ایمان میں سو من جانتا ہے غیر اُسکے کہ اللہ تعالیٰ کا علم و صفت متغیر ہوتا ہے یعنی علم الہی پر زمانہ جاری نہیں ہے اُسکا علم ہر حال میں اپنی شان پر رہتا ہے نہ تغیر کے ہے اور تغیر ان حوادث و مخلوقات میں ہے جو جمیع افعال العباد میں الحکمت و سکون کے ہیں علی الحقیقۃ اور تمام افعال بندوں کے از قسم حرکت ہوں یا از قسم سکون ہوں یہ افعال انہیں بندوں کی کمائی حقیقت میں ہے اور انکی پیدا کی ہوئی چیزیں نہیں ہیں واللہ تعالیٰ خالقہا۔ اور خالق ان افعال کا اللہ تعالیٰ ہے نہ وہ تعالیٰ تعالیٰ واللہ اعلم و ما تعلمون۔ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا انکو اور اُسکو جو تم کرنے ہو بیٹے تمہارے کام و فعل کو۔ اور آیات اس میں بہت ہیں کہ خالق کسی چیز کا سو اے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں ہے۔ اہم رحمہ اللہ نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ بندہ مع اپنے تمام اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہے سو جب فاعل خود مخلوق ہو تو اُسکے افعال بدرجہ اولیٰ مخلوق میں اتنی ستر جائیں اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال کا پیدا کرنے والا ہے۔ والمعاصی کلہا بعلمہ و قضائہ و تقدیرہ و مشیتہ لا یجبتہ ولا یرضائہ اور سب گناہ مجبورے ہوں یا بترے ہوں اللہ تعالیٰ کے علم و قضاء و تقدیر و مشیت کے ساتھ ہیں کچھ اسکی محبت سے نہیں اور نہ اسکی رضامندی سے۔ ولا بامرہ اور نہ اسکے حکم سے ہیں۔ وہی اور افعال بندوں کے خواہ بچھے ہوں یا بترے ہوں۔ کلہا بمشیتہ و علمہ و قضائہ و قدرہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کی مشیت و علم و قضاء و قدر سے ہیں یعنی اگرچہ بندوں کی کمائیاں ہیں۔ والطاعات کلہا یا ما کانت واجبہا بامر اللہ تعالیٰ و یجبتہ و یرضائہ اور طاعات کوئی ہوں سب کے سب ثابت ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم کے ساتھ اور اسکی محبت و رضامندی کے ساتھ۔ نہ حاصل یہ کہ کل افعال بندوں کے اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں ان میں سے جو معاصی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے حکم و محبت و رضامندی کے ساتھ نہیں ہیں اور جو طاعات ہیں وہ حکم و محبت و رضامندی کے ساتھ ہیں پھر معاصی و طاعات دونوں اللہ تعالیٰ کے علم و مشیت و تقدیر کے ساتھ ہیں۔ والانبیاء علیہم السلام کلہم منہون عن الصغائر والکبائر والکفر والقبائح اور انبیاء علیہم السلام سب کے سب بالکل پاک ہیں صغائر و کبائر گناہوں اور کفر و ہر طرح کے قبائح سے نہ انبیاء میں سے اول آدم علیہ السلام اور آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور درمیان میں مشہور و غیر مشہور بہت گزرے جنکی تعداد اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے اور جو آدم علیہ السلام کی موت سے

انکار کو تو کفر ہے۔ اور واضح ہو کہ گناہ صغیرہ و کبیرہ شرع میں معروف ہیں اور کفر سے نکل کر ایمان میں جو داخل ہوا
 اس کا وہی کی اجتماعی حالت ہے اور غفلت وغیرہ سے اس سے صغیرہ و کبیرہ گناہ ہو جاتے ہیں۔ اب واضح ہو کہ انبیاء
 علیہم السلام کا حال یہ ہے کہ اپنے سو سے عام ہونوں کے ایمان کے اعلیٰ درجہ سے بھی انکی منزلت بڑی ہوئی ہو تو وہ اس
 حد ہی میں نہیں ہیں کہ صغیرہ و کبیرہ یعنی معروف ہونے سے صاف ہوں ان کے مرتبہ کے مناسب جو امور میں کسی انہیں لغزش
 ہو سکتی ہو لیکن لغزش اس صغیرہ گناہ کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ یہ انکی حد ہی نہیں بلکہ امام معراج نے فرمایا وقد كانت
 منهم زلات اور ایہ اجابہ سے معنی بعض سے کہ لغزش ہو گئی ہوتی علی قاری معراج نے ابن الہمام معراج سے نقل کیا کہ جو
 اہل سنت کے نزدیک فیما مضی و کما مضی سے معلوم ہیں مگر سو سے صغیرہ ہو سکتا ہے اور بعض اہل سنت نے سو کو
 منوع کہا ہے لیکن اصح یہ ہے کہ سو و سیان جائز ہے اور حاصل یہ کہ اہل سنت میں سے کسی نے منوع کا ارتکاب انبیاء
 علیہم السلام سے بعد کے ساتھ مجوز نہیں کیا مگر بطور سیان کے جائز قرار دیا ہے۔ مترجم کتاب کہ غور کے بعد ظاہر ہو گا
 کہ میں اہل سنت نے سو سے منع کیا ہے انکی مراد یہ ہے کہ جو مفہوم سو کا ہم لوگ سمجھتے ہیں یہ سو انکی شان نہیں ہے اور کلام
 اسی میں ہے کہ سو نہیں ہے لیکن ان کے مرتبہ میں ایک سو کی شان ہے کہ اسکا نام سو ہے تو وہ سو جائز ہے اور وہ صغیرہ
 و کبیرہ ہے بلکہ اس لحاظ سے اسکا نام لغزش و زلت ہے جیسا کہ امام معراج نے کہا پس معلوم ہوا کہ کچھ اختلاف حقیقت
 میں نہیں ہے و الحمد للہ علی ذلک۔ و محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیہ و عبده و رسولہ و صغیرہ لم یعدہم
 ولم یشرک بالہ طرہ من قط ولم یترکب صغیرہ ولا کبیرہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے نبی و بندے
 و اس کے رسول و برگزیدہ ہیں کسی آپ نے نہ بت پوچھا اور نہ کسی اور طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ پاک مارنے برابر کسی
 شرک کیا اور نہ کبیرہ و صغیرہ کے کسی مرتکب ہوئے ف یہ قطعی یعنی ہر آدمی ظاہریت سے اگر کوئی عامی کچھ شبہ
 کہے تو یہ اسکی غلط فہمی ہے اس نے شان نبوت کو سمجھا نہیں اور خصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ کہ وہ سب انبیاء
 و رسل سے اعلیٰ و افضل ہیں نسب آپ کا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب
 بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار
 بن معد بن عدنان یہاں تک نسب معروف ہے اور آگے تاریخ میں اختلاف ہے۔ و افضل الناس بعد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر الصدیق۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگوں سے افضل ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ ہیں ف ابو بکر صدیق بن عثمان بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب
 انقرشی کنی۔ تب سب ادیبان و افریقین سے افضل ہیں باجماع امت و احادیث صحیحہ۔ ثم عمر بن الخطاب بجر عمر
 بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں ف عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن رباح بن عبد اللہ بن قریظ بن دجاج بن عبد
 بن لعب القریظی اللہ ہی۔ ثم عثمان بن عفان بجر عثمان رضی اللہ عنہ ہیں ف عثمان بن عفان بن العاص بن امیہ
 بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب انقرشی الاموی۔ آدم علیہ السلام سے لیکر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 تک کسی فرد بشر کو کسی پیغمبر کی و سیان نکاح میں نہیں لین سوائے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے۔ ثم علی

بن ابي طالب۔ پھر علی بن ابی طالب بن کرم اللہ وجہہ ف علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف
 القرشی الهاشمی نضال جلیلہ و مناقب کبیرہ آپ کے بشمار ہیں۔ عقائد نسبی میں زیادہ کیا کہ ان چاروں خلفائے راشدین
 کے بعد باقی عشرہ مبشرہ میں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دس کے قطعی غبنی ہونے کی بشارت دسی جو مشہور تفسیر
 ان دس میں چاروں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم ہیں اور چھ باقی حضرت طلحہ بن عبید اللہ و زبیر بن العوام و عتبہ بن
 ابی وقاص و عبد الرحمن بن عوف و سعید بن زید بن عمرو بن نفیل اور ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہم اجماع میں
 پھر فضیلت میں اہل بدر پھر اہل احد پھر اہل بیتہ الرضوان ہیں۔ اور مترجم کتاب کہ غبنی ہونے کی بشارت حضرت فاطمہ
 و حسن و حسین و خدیجہ کبریٰ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم نیز مشہور ہے اور احادیث و روایات میں مجمع صحابہ رضی اللہ عنہم
 اجماع میں کے غبنی ہونے کی بشارت ہے لیکن یہ روایات مشہور متواتر نہیں ہیں اور شیخ عبد الحق رحمہ اللہ نے کتاب
 تحقیق الاشارہ فی تعظیم ابشارتہ میں اس مقام کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ واضح ہو کہ عقائد نسبی میں بیان چند عقائد
 زیادہ کیے آئے ہیں کہ جمیع انبیاء و رسولوں میں سے افضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ دوم آپ کی امت سب امتوں
 بہتر ہے۔ سوم آپ کی شریعت سب شرائع سے اہل اور سب دنیوں کی ناسخ ہے۔ چارم آپ کی امام امت میں آپ کے
 اصحاب سب سے بہتر ہیں۔ پنجم خلفائے راشدین کی خلافت اسی ترتیب سے ہے۔ ششم خلافت تیس سال ہے پھر اس کے
 بعد شابت و امارت ہے۔ ہفتم مسلمانوں کے لیے دنیاوی انتظام میں بابک امام ضروری جو احکام نافذ کرے و حدود قائم
 کرے اور لشکروں کو آراستہ کرے اور صدقات و زکوٰۃ وصول کرے اور تقاب کرنے والوں و زہر فون کو مغلوب کرے
 اور زبہ و غیرہ کو قائم کرے اور لوگوں کی منازعات فیصلہ کرے اور بغیر وارث بچوں کا نکاح کرے اور غنیمت جلا
 کو تقسیم کرے۔ ہشتم یہ امام ظاہر ہو نا ضروری یعنی اسطرح ہو کہ جیسے شیعہ اپنے امام کو عون سے بالکل غائب کہتے ہیں
 کے منتظر ہیں کیونکہ ایسے امام کا ہونا و ہونا برابر ہے۔ ہفتم یہ امام قریش سے بنادین غیر سے نہ بنادین ف یعنی جب جماعت
 مسلمانوں کی اختیار سے جو بزرگ تو قریش سے ہو اور اگر ان کا انتظام و رہبر ہم ہوا اند کوئی غلبہ کرے کہ خلافت حاصل
 کرے تو وہ امام ہے اسکی طاعت واجب ہے یا کوئی حاکم کسی ملکستان کو فتح کرے اسلام کا ماتحت کرے تو اسے غلبہ
 ہے امام ہے اس سے مخالفت ردائیں ہے۔ دہم مقصود امام سے اوپر مذکور جو اتویہ ضروری نہیں کہ وہ بندہ معلوم ہوا
 نہ سب سے افضل ہو مگر یہ ضروری ہے کہ وہ عاقل بالغ مسلمان آزاد مرد ہو سیاست والا قدرت والا ہو کہ احکام نافذ
 کر سکے و حدود اسلام کی حفاظت کر سکے اور شوکت سے عالم سے مظلوم کا انصاف دلاوے اور ولایت مطلقہ کی شرائط
 پوری ہوں یعنی جو فقہ کے قاضی و گواہین مذکور ہیں۔ یا زوہم صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے جسکو یاد کرے مرن ہلائی ہے
 کے ساتھ یاد کرے۔ دو ازوہم ملا علی قاری رحمہ نے شرح فقہ اکبر میں لکھا کہ خلافت علی کرم اللہ وجہہ برحق ہے اور جس نے
 آپ کے ساتھ لڑائی کی اُس نے خطا کی۔ صحیح یہ ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو باغی کہنا جائز ہے بدلیل حدیث یا غار نقیذہ! افسوس
 ابانجیہ۔ یعنی اے عمار مجھکو گروہ باغی قتل کریگا۔ مترجم کتاب کہ حدیث سے اتنا نکلا کہ جسوقت مجھے قتل کریگا وہ بغاوت
 کی حالت میں ہونگے۔ پھر جب بغاوت ختم ہوگئی تو اب وہی لفظ مکررہ کہنا جائز ہے یا نہیں تو انگریز یہ کہ اگر پوچھا جاوے

کو حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ لڑائی کے وقت مساویہ زنہ کس صفت پر تھے تو جواب یہ کہ باغی تھے اور
 پوچھا جلد سے کہ اب باغی کہیں تو جواب یہ کہ میں غور تعالیٰ دلاتا ہوں اب لا نقاب - واسطہ اعلم - واضح ہے کہ ملا علی قاری
 نے ذکر فرمایا کہ خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی قطعی اجماعی ہوا در صحیح روایت ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہو
 تو آپ باہر تھے اور مدینہ منورہ میں باغیوں سے فتنہ پھیلا اور باغیوں نے چاہا کہ مدینہ پر غالب ہو جاویں اور لوگوں کو قتل
 کریں تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس فتنہ کو فرو کرنا چاہا پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے خلافت پیش کی آپ نے ہلکا
 کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اسطرح مشہد ہونا ایک اعظمیٰ قرار دیا اور لوگوں کو اپنے پاس سے منع کر دیا اور اپنے
 گھر بیٹھے رہے پھر لوگوں کے خلافت کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر پیش کیا آپ نے بھی انکار کیا اور اس سے کراہت کی
 انھوں نے زبیر رضی اللہ عنہ پر خلافت پیش کی کہ سرداری قبول کراد اور ہم تمھاری فرمانبرداری کو موجود ہیں آپ نے بھی
 انکار کیا اور یوں ہی حضرت عثمان کی اسطرح شہادت کو اعظمیٰ قرار دیا پس میں نے روز گذر گئے جو مجھے روز مجاہدین انصار
 نے جمع ہو کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مکان پر حجوم کیا اور خوشامد کی اور آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دلائی کہ اسلام کی حفاظت
 کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دار الہجرۃ کی مہمانت کریں پس آپ نے بعد شدت کے اسکو قہر لیا اور
 یہ بھی دیکھا کہ مصلحت اسلام و اہل ایمان کے لئے اسی میں ہرگز مین قبول کروں کیونکہ وہ بھی جانتے تھے اور دیگر صحابہ
 رضی اللہ عنہم بھی مانتے تھے کہ سب سے افضل آپ ہی میں پس سب نے آپ سے بیعت کی - آوریہ جو بیعتیں چھوٹے لوگ
 کئے ہیں کہ حضرت عمر زبیر رضی اللہ عنہما نے آپ سے کراہت کے ساتھ بیعت کی تھی بالکل غلط ہے - اور مشرک کہتا ہے کہ
 اسی طبع سلویہ رضی اللہ عنہ کو بھی آپ کے صدق خلافت میں کچھ شک و انکار نہ تھا - پھر جب آپ خلیفہ ہو گئے تو یہ
 جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو انتظار تھا کہ ان باغیوں کے قتل و قصاص کا حکم دیجئے جو واقعہ حضرت عثمان بن شریک
 تھے اور شام میں معاویہ کو بھی یہی انتظار تھا کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اولیاء میں سے امیر معاویہ زیادہ قریب
 تھے اور خونِ امام کا مطالبہ ولی کو پوچھنا ہوا اور ان باغیوں کو ہرگز اپنے امام برحق و خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا شہید کرنا روا نہ تھا - حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے باغیوں کو قتل نہیں کیا اور یہ آپ کا اجتہاد تھا اور ہم یقین کرنے میں
 کہ وہ اجتہاد صحیح تھا اور علی قاری رحمہ اللہ نے اسکو یوں نقل کیا ہے کہ باغیوں نے تادیل کی تھی اور انکی جماعت کثیر تھی اور
 باغیوں کا حکم یہ ہرگز کہ باغی لوگ جب امام عدل کے فرمانبردار ہو جاویں تو جو کچھ انھوں نے حالت بغاوت میں اہل عدل
 کے مال و جان میں تلف کیں یا زخم پہنچائے ہیں ان سے اسکا مطالبہ نہ کیا جاوے اور حالت لڑائی میں جو مال باغیوں کا لوٹ
 میں آیا ہو وہ ان باغیوں کو بعد اطاعت کے واپس دینا واجب ہو اور جو باغی گزقار ہوں وہ رہا کر دیے جاویں پس جب
 دسے لوگ ایسی جماعت کثیر تھے کہ انکو نہ مت و شوکت حاصل تھی اور جب صحابہ مجاہدین و انصار رضی اللہ عنہم نے حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ سے بیعت کی تو باغیوں نے آپ سے بغاوت کرنا خوب نہ دیکھا اور مطیع ہوئے تو آپ پر انکو قصاص میں
 قتل کرنا یا پکڑ کر ادیا سے مقتول کو دینا واجب نہ تھا - اور بعض کے نزدیک باغیوں سے مواخذہ و قصاص لازم ہو
 لیکن یہ بھی اسوقت واجب ہے کہ جب باغیوں کی قوت ثوث جادے اور شوکت جاتی رہے اور فتنہ برپا ہونے کا خوف

جائز ہے اور اس وقت بن جیکر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مطالبہ کرنے سے یہ بات حاصل نہ تھی اور یہی قصاص نہ لینا حضرت
 علیؓ کے مطالبہ کا باعث ہوا اور دوسرے بھی اہل علم و اجتہاد سے اگرچہ ہر دوسرے قصاص سے معلوم تھا کہ اجتہاد
 حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ برحق تھا اور دوسروں سے اجتہاد میں خطا ہو گئی اور صحیح ہوا کہ حضرت علیؓ دوسرے رضی اللہ عنہما
 آخر میں نام ہوئے اور یوں ہی حضرت ام المومنین عائشہ نام ہوئیں اور بعض اوقات اس قدر روئین کہ اور رضی اللہ عنہما
 رضی اللہ عنہما ہی امیر معاویہ نے جو کیا تاویل اجتہاد سے کیا لہذا نسق اپنے لازم نہیں آتا اگرچہ اس اجتہاد میں خطا ہوئی
 مترجم کتاب کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اگرچہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی طرف سے لیکن انھوں نے قرآن سے
 استنباط کر کے نکالا تھا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مطلوب نہ ہونگے تو ان سے پوچھا گیا کہ آپ کہاں سے کہتے ہیں کہا کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر دم قتل مظلوم آفندہ جانا اور یہ سلطانا ظالمیرت فی القتل انہ کان منہوراً یعنی جو شخص مظلوم قتل کیا ایک
 تو بننے اسکے دلی وارث کے واسطے غلبہ دیا ہر کوئی قتل میں اسراف نہ کرے وہ دلی منصور ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ
 نے تفسیر میں لکھا کہ یہ استنباط جہد ہر اور یہی واقع ہوا۔ مترجم کتاب کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلافت علیؓ رضی اللہ عنہ میں مناقشہ
 نہ تھا لیکن قاتلون کا مطالبہ تھا اور چوز بیت کی نوبت نہ ہو چکی تھی کہ درمیان میں جھگڑا ہو گیا اور مترجم نے اہل
 کے اطمینان کے واسطے محصل حال ذکر کر دیا اور امر اسی مقدمہ سے صحیح یہی ہر جوابل اسنہ کا اجماعی اعتقاد ہو کہ
 اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اصحاب خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کہا اور غیرانہ قرار دیا پس دوسرے سب اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک چاند کے تارے ہیں اور انکی فضیلت میں قرآن کلام اتنی ناطق حق ہے اور اللہ تعالیٰ کی شہادت کے بعد پھر
 کسی دلیل و گواہی کی حاجت نہیں ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خالد بن الولید کو جبکہ خالد نے
 عبد الرحمن بن عوف کو کچھ ہڑاکا تھا تو خالد کو کہا کہ مت ہڑا کو میرے اصحاب کو لینے سابقین کو سو اگر تم میں کوئی کو چہ
 کے برابر سونا خیرات کرے تو نہ پوچھو گی انکی ایک نہ کو اور نہ اسکے آدھے کو۔ رواہ البخاری فی صحیحہ و مسلم فی صحیحہ و احادیث
 ان صحابہ کے فضائل میں بکثرت دینی بن متواتر ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اسے تم اصحاب محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی بدگوئی مت کرنا کہ انہیں سے ایک کا قیام ایک دم بھرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمہاری عمر بھر کی
 عبادت رشب و روز ہے بہتر ہے۔ رواہ ابن بطہ باسناد صحیح۔ اور صحیح بخاری میں روایت ہے کہ جبکا حاصل یہ ہے
 کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز جماعت اصحاب میں کہا کہ نقنہ کے باب میں تم میں سے کس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سنا ہے پھر خذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ای امیر المومنین آپ کو اس نقنہ سے کیا لگاؤ ہے آپ کے اور نقنہ کے درمیان
 تو ایک بند دروازہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ وہ دروازہ گھلیگا یا ٹوٹ جائیگا تو خذیفہ نے کہا کہ نہیں بلکہ توڑا جائیگا
 راوی کتاب کہ وہ دروازہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اور خود خوب جانتے تھے جیسے آدمی آج کے پیچھے کل گادن جونا
 جانتا ہے۔ والحدیث فی البخاری۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جس رات شہید ہوئے اسکے اول میں گونجے پر آئے اور
 باغیوں کو جو گھیرے ہوئے تھے آگاہ کیا اور اپنے حق میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات بیان کیے اور
 اور ان سے قسم لی تو انھوں نے کہا کہ ہاں سچ ہے پھر انکو قسم دہائی کہ تم جانتے ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

ابو بکر و عمر دین تھانو کو وہ اخذ کو زور دیا جو آپ نے فرمایا کہ تمہیں غلط فہمی و صدق و شہید بن باقیوں نے کہا کہ ان
 سب پر ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی کئی اور کہا کہ قسم ہو رب کبر کی کہ تمہیں گواہی دیتے ہیں کہ میں شہید ہوں پھر کوئی سے
 پہنچے اتر گئے۔ صحیح روایت ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے بیت المقدس فتح کیا اور وہاں کے ہرے عالم نے آپ کو پہچان کر
 حاکم بیت المقدس سے کہا تھا کہ قسم مسیح کی وہ یہی شخص ہے جو ان ملکوں کو فتح کرے گا اور وہ کھول دو اور اس سے اپنے
 حق میں امان حاصل کر دینا چاہیے جہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیت المقدس کے اندر نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد اس
 نصرانی عالم کو بلوایا اور پوچھا کہ تو نے مجھے کیوں پہچانا اس نے کہا کہ ہمارے ہاں تمہارے سب علیہ موجود ہیں اور
 میں آپ کے بعد والوں کو بھی جانتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا کہ آپ کے بعد ایک خلیفہ آپ کے
 پیغمبر کے فرزند والوں سے ہو گا وہ مرد صالح ہو لیکن اپنی قرابت کا صلہ ہم بہت کرے گا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
 ظہان پر ہم کو دے اور پوچھا کہ پھر کون ہو گا اس نے کہا کہ پھر ایک خلیفہ ہو گا خون میں پھرتا ہو انور رضی اللہ عنہ نے اس کے
 سر پر دھپ ماری اور کہا یا دفراد یا دفراد بیٹے ادگندے ادگندے تو اس نے کہا کہ اے مومنوں کے سردار میں اس کی
 مذمت نہیں کرتا وہ تو مرد صالح ہے میرا مطلب ہے کہ وہ ایسے وقت میں خلیفہ ہو گا کہ تلواریں گینچی ہوئی اور خون جاری
 ہو گا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علیٰ رزقہم فرمادے۔ بالجہ یہ حضرات ان واقعات سے آگاہ تھے اور
 امر الکی قدر نقد و رہم پھر خواجہ صدق بے شبہ جہالت سے گمراہ ہوئے کہ انھوں نے افضل الانبیاء والمرسلین
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی شان میں زبان و ساری کی اور کلام الہی عزوجل سے معارضہ کیا اور
 حرمت صحت پیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کا پاس و لحاظ نہ رکھا۔ خبردار خبردار کہ تو کسی صحابی کے حق میں بدگمان ہو کر
 گمراہ ہو۔ امام ربیع نے فرمایا۔ ولا تذکر الصحابۃ الا بخیر۔ اور ہم کسی اور طرح صحابہ کا ذکر نہیں کرتے سوائے بھلائی
 و خوبی کے کف ہر مومن اے محبت کریگا اور ہر منافق اسے بغض رکھے گا اوصیۃ ولا تکفر مسلما نہ نبی من اللہ تو
 دان کا نہت کبیرہ اذالم استھلما اور ہم کافر نہیں کہنے کسی مسلمان کو جو بوجہ از کتاب کسی گناہ کے اگرچہ کبیرہ گناہ
 ہو بشرطیکہ اس نے اس کبیرہ کو حلال نہ کر لیا ہو ف یعنی جس امر کا گناہ کبیرہ ہونا تو قطعی ظاہر و ثابت ہے پھر اس نے اس کو
 حلال افتاد کر لیا جیسے زنا کاری کو حلال کہے تو کافر ہو۔ ماری ح نے لکھا کہ سب اشیائیں کبیرہ گناہ ہیں مگر کفر نہیں ہے یہی کو
 صحیح کہا پھر لعنت و دمعنی ایک یہ کہ کفر میں مقصور اور ایمان سے بالکل دور ہے دوم یہ کہ فسق و فجور و گناہوں کے بدکار خوار
 و فتنائی رح نے فتح معاندین کا کہ سلف صالحین و طلباء مجتہدین سے سادہ رضی اللہ عنہ و اس کے اخواب پر یعنی منقول
 نہیں ہے کیونکہ غایت الامرانے بارہ میں یہ ہے کہ انھوں نے امام برحق سے بغاوت کی اور یہ امر موجب لعن نہیں ہو سکتا ایمان
 اختلاف و بارہ یزید کے ہے۔ خلاصہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ سنت نہ کرنا چاہیے یرید پر اور نہ جھلج پر۔ مترجم کتاب ہے کہ یہی امام
 غزالی ح نے اختیار کیا ہے۔ اور یہی احوط ہے اسکا نام زبان پر لانے اور اس کے ساتھ مشغول ہونے سے سوائے اس کی
 برائی کے ہر کو حاصل نہیں لیکن ہم اسکو اور اسکے مددگاروں سے بالکل لگا دہیں رکھتے۔ شیخ ابن الہمام ح نے
 ترمذی کے کافر جاننے میں اختلاف نقل کیا بعض نے کہا کہ ایمان اور امام احمد ح سے بھی یہ منقول ہے اور بعض نے کہا کہ

نہیں بلکہ توفیق کیا جاوے اور اللہ تعالیٰ کے تفویض رکھا جاوے۔ پھر امام معمر نے ترک کب کبیرہ کے حق میں کہا۔
 ونسیمہ مومنا حقیقہ۔ اور ہم ترک کب کبیرہ کو خفیت میں مومن کہتے ہیں وفت معتزلہ ترک کب کبیرہ کو مومن خفیفی نہیں کہتے ہند
 امام معمر نے فرمایا۔ ویجوز ان لیکن الرجل مومنا فاستغیر کافر۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص دل سے تصدیق کرنے
 سے مومن ہو بہ کاری کے ارتکاب سے فاسق ہو وہ کافر ہو۔ والشمع علی النخسین سنتہ۔ اور دونوں مومنین پر مسخ کرنا
 سنت ہر وقت یعنی سنت قرب بنو از سے ثابت ہے۔ والتر اربع فی شہر رمضان سنتہ اور تراویح ماہ رمضان میں سنت
 ہر وقت یعنی اصل تراویح پر سنت مشہور ثابت ہے اگرچہ تعداد رکعات میں کمی بیشی ہے۔ والصلوۃ خلف کل برو فاجر
 من المومنین جائزہ۔ اور ناہر مومن کے پیچھے خواہ نیکو کار صالح ہو یا بدکار ہو جائز ہوتی ہر وقت قاری معمر نے کہا کہ
 جو کوئی امام فاجر کی وجہ سے جمعہ و جماعات ترک کرے وہ خود منہج ہر اور صحیح یہ کہ اسکا اعادہ کرنا بھی لازم نہیں۔ ولا
 نقول ان المومن لا یضرہ الذنوب وانہ لا یدخل النار۔ اور ہم یہ نہیں کہتے کہ مومن کو گناہ ضرر نہیں کرتے اور وہ دوزخ
 میں داخل نہ ہو گا۔ یہ فرقہ مرجیہ و ایاجیہ کا رد ہے معتزلہ کا رد کیا بقولہ۔ ولا ینخلد فیہا وان کان فاسقا بعد ان یمرح
 من الدنیا مومنا۔ اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مومن جو دوزخ میں داخل کیا گیا وہ اس میں ہمیشہ رہے گا اگرچہ وہ مومن فاسق ہو یعنی
 بغیر توبہ مرا ہو بسا انا کہ وہ دنیا سے ایمان پر نکلا ہے۔ ولا نقول ان حسناتنا مقبولہ و سیئاتنا مغفورہ کقول المرتبہ
 اور ہم یہ نہیں کہتے کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور ہماری برائیاں بخشش ہوئی ہیں جسے مرجیہ فرقہ کے لوگ کہتے ہیں۔ ولکن
 نقول بنیتہ مفصلہ ولکن ہم اس مسئلہ اعتقادی میں بیان تفصیلی رکھتے ہیں وہ بیان یہ ہے کہ۔ من عمل حسنة بشر انظر
 ثلثین من العیوب المغفلة والمغفلة لم یطہر حتی یرحم من الدنیا فان اللہ تعالیٰ لا یغفر لہا بل یقبلہا
 سنہ ویشیہ علیہا جس نے کوئی نیکی اسکے تمام شرانہ کے ساتھ کی وہ غالباً کہ وہ فاسد کریموالی عیوب ظاہری سے اور
 باطل کریموالی عیوب باطنی سے پاک ہو اور اسے اس نیکی کو باطل نہ کر دیا مثلاً زندہ ہو گیا یا ہلک کہ وہ دنیا سے نکل گیا تو
 اللہ تعالیٰ اس نیکی کو ضائع نہ فرما دے بلکہ اس بندے سے قبول فرما کر اس کو اس نیکی کا ثواب عطا کرے گا۔ یہ تفصیل نیکی کی
 اور ہر بیان بدی کا تو فرمایا۔ وما کان من اسیات دون الشکر والکفر ولم یتب عنہا حتی مات مومنا فانه
 فی مشیتہ اللہ تعالیٰ ان شاء غنمہ وان شاء عفا عنہ ولم یغفرہ بالکفر ابدی۔ اور جو بدی کی خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ
 ہو سوائے شرک و کفر کے اور اس بدی سے اسے توبہ نہ کی یا نہ شک کہ وہ مومن مر گیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت
 میں ہر چاہے اسکو عذاب دے اور چاہے اس سے عفو کرے ولکن عذاب دوزخ اسکو ہمیشہ کے لیے نہ دیا کہ باطل
 تو اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ادون ذلک لمن یشاء۔ یعنی اللہ تعالیٰ شرک اپنے ساتھ ہونے بخشید اور سوائے
 شرک کے بخشید کا جسکے لیے چاہے۔ بدلیل قولہ ان تجتنبوا کبائر ما تنہون عنہ تکفروا عنکم سیدکم الا یہ۔ ولکن کبائر متنبہ
 نہیں ہیں۔ والریار اذا وقع فی عمل من الاعمال فانه یطہل اجرہ وکذا العجب۔ اور ریاری یعنی دکھلانے کی نیت
 جب کسی عمل میں پڑ گئی خواہ کوئی عمل ہو فرض یا نفل، تو یہ ریاری اس عمل کے ثواب کو کھودیتی ہر ادبی حکم عجب کا ہی
 فت قال القاری حراہین اشارہ ہے کہ ماسوائے ریاری و عجب کے دیگر ذیل اطلاق سے نفل باطل نہیں ہوتا ہے۔

واقعات لازماً اور الکرامات لایا و بارحق اور معجزات انبیاء علیہم السلام کے لیے اور کرامات ادبیار کے لیے برحق
 ہیں و منزلہ و رافض نے کرامت سے انکار کیا اور کیوں نہیں کہ ان لوگوں نے کبھی اپنے در بیان یہ منزلت دیکھی ہی
 نہیں تھی۔ پھر یہ کرامت اس ولی کی اپنے نبی برحق کا معجزہ ہو کیونکہ یہ ولی اپنے نبی علیہ السلام کی صدق ثابت
 اس مرتبہ وہ جہر ہو چکا ہے۔ و اما الہی کمون لا عدائہ مثل الجیس و فرعون و مانکون للجد جال ماروی نے
 الازہار فلا نسیمہ آیات و الکرامات و لکن نسیمہ انصار حاجات لہم۔ اور وہ صورتیں خرق عادت کی جو دشمنان
 حق بہمانہ کے واسطے ہو جاتی ہیں جیسے الجیس و فرعون کو اندوہ جو دجال کے لیے ہوئی اس قسم سے جو احادیث میں مذکور
 ہیں تو ہم ان صورتوں کو آیات نہیں کہتے اور نہ کرامات کہتے ہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ یہ ان لوگوں کی حاجتیں پوری کرتی ہیں
 و ذلک لان اللہ تعالیٰ یقضی حاجات اعدائہ استدر اجا لہم فی عقرون و یزدادون عصیاناً و کفر و ذلک
 کما جائز ممکن۔ اور یہ بات اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اعداء کی حاجتیں پوری کر دیتا ہے اسلئے سند راج کے لیے اپنے
 اہستہ درجہ بدرجہ انکو فذاب کی عرت بڑھانے کے لیے پس وہ اس طرح حاجتوں کے پورے ہونے سے مغرور
 ہو کر اور زیادہ عصیان و کفر میں بڑھ جاتے ہیں اور یہ سب جائز ممکن ہر وقت شیطان نے سجدہ نہ کیا اسکو ملعون کر دیا
 پھر اسنے تاقیامت مرگ سے ملت مانگی وہ دیدی۔ حدیث میں ہے کہ جب تو دیکھے کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو جو نعمت
 وہ پسند کرتا ہو وہی دیتا ہے حالانکہ یہ بندہ اسکی نافرمانی پر قائم ہو تو یہ نقطہ سند راج ہے پھر پھر بھی یہ آیت ظلمنا سوا ما ذکرنا
 بہ حقنا علیہم ابواب کل شئی منی انما فرحوا بما اوتوا عندنا ہم بفتنہ فاذا ہم مبسوتون۔ یعنی ہر طرح یا در لانے پر بھی کسی طرح
 انہوں نے اپنے رب عزوجل کو یاد کیا اور بھولے تو ہنسنے ان لوگوں پر ہر چیز کے دروازے کھول دیے یہاں تک
 کہ جب انراٹے اس چیز پر جو دیے گئے تھے تو ہنسنے انکو گرفتار کر لیا اچانک سو ناگاہ دے ہر نیکی سے ابوس ہو گئے
 و کان اللہ خالقاً قبل ان یخلق و رازقاً قبل ان یرزق۔ اور اللہ تعالیٰ بلاشبہ خالق تھا قبل اسکے کہ یہ
 مخلوق حادث کرے اور وہ رازق تھا قبل اسکے کہ رزق دے و یہ مسئلہ اعتقادی امام ج نے کر بیان فرمایا
 جس سے تنبیہ مقصود ہے کہ صفات باری تعالیٰ کی کیفیت و حقیقت بندہ کے ادراک سے باہر ہے اور اسکی ذات و
 صفات میں تفریق نہیں ہے اور خالق ہونے کی صفت بالاجماع اسکی صفت باوہیت ذاتی ہے اور تخلیق اسکی صفت فعل ہے
 پس یہ اعتقاد بلا وسوسہ قبول کرنا ضرور ہے۔ واللہ تعالیٰ یری فی الآخرۃ۔ اور اللہ تعالیٰ اپنا دیدار دکھلا دینگا
 آخرت میں و یہ مسئلہ بالکل قطعی ثابت اور آیات صریح اور احادیث متواتر المعنی اسکو مفید ہیں اور سلف و خلف
 رضی اللہ عنہم کا اس پر اجماع اور کچھ خلاف نہ تھا پھر معتزلہ و خوارج و رافضی نے پیدا ہو کر خلافت کی ابتدا کی اور
 اہل اثنیۃ و اربعۃ انبی مسل پر ثابت رہے و اللہ الحمد اور مترجم نے اردو تفسیر جامع میں اس مسئلہ کو قطعی دلائل کے
 ساتھ بیان کر دیا جس سے بعد اللہ تعالیٰ سب منکرون کے اوہام و اقوال نجوی رد ہو گئے ہیں اور یہاں اسقدر
 تطویل کی گنجائش نہیں ہے۔ و یراہ المؤمنون و ہم فی الجنۃ باعین رؤسہم۔ در مومنین در حالیکہ جنت میں ہیں
 اللہ تعالیٰ کو اپنے سر کی انگوٹھ سے دیکھینگے و اللہ تعالیٰ جب جس بندے کے واسطے کرامت فرمادیکا اسکی

نظر سے رد و کبریا کی کا حجاب اٹھا دینا پس وہ اس بے مثال فضل و کرم سے سرفراز ہوگا۔ لیکن یہ دیدار آسمانی
 جیسا امام رحمہ نے فرمایا۔ بلاشبہ ولا کیفیہ ولا کیفہ ولا یکن بینہ و بین خلقہ مسافت یعنی ہم نہیں جانتے ہیں کہ
 یہ دیدار بلاشبہ ہر آدمی کے لئے کفایت اور بدون کفایت اور اللہ تعالیٰ و مخلوق کے درمیان کوئی مسافت نہ ہوگی نہ
 یعنی مخلوق کی صفات سے وہ منزہ و پاک ہو تو اسکی شان کا قیاس مخلوق پر نہیں ہوگا۔ والا بیان ہوا الامتداد
 والتصدیق۔ الا بیان یہ اقرار زبانی اور تصدیق دلی ہر قسم سے امام رحمہ نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا ہر اور تصریح
 کر دی کہ نہ خالی اقرار کافی ہو اور نہ خالی تصدیق کافی ہو اور شایع علی قاری رحمہ نے توضیح کی کہ ان دونوں میں تصدیق
 تو ایسا رکھ کر کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا اور رہا اقرار تو وہ موت جان کی صورت میں ساقط ہو جاتا ہے۔ چہ
 علی قاری رحمہ نے شرح عقائد فقہائے زانی کی بیعت میں کہا کہ ایمان کے اندر اقرار کا اعتبار ہوتا ہے بعض علماء کا مذہب ہے
 اور اسی کو شمس الائمہ علوئی اور محرم الاسلام نے اختیار کیا اور مجہور محققین اسطرح ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلبی ہے
 اور اقرار اسواسطے شرط ہے کہ ایمانی احکام اسپر جاری اور اسکے ساتھ بزناد کیے جاویں پس جس نے دل سے تصدیق
 کی اور زبان سے اقرار نہ کیا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن ہے اگرچہ احکام دنیاوی میں مومن نہ ہو اور جس نے
 زبان سے اقرار کیا اور دل میں تصدیق نہ کی تو وہ منافق ہے اگرچہ ظاہر میں احکام دنیاوی میں مومن کا بزناد کیا جاوے
 اور اسی کو شیخ ابو منصور ماتریدی نے اختیار کیا اور نصوص اسکے موافق ہیں کہ اللہ تعالیٰ اولئک کتب فی قلوبہم الذل
 وقولہ تعالیٰ و ظہر علیہم الذلیلۃ الا بیان۔ وقولہ تعالیٰ ولا یدخل الایمان فی قلوبکم۔ اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے لڑائی
 میں ایک مخالف کو مار ڈالنے والا اللہ کہتا تھا اور دعویٰ کیا کہ اسنے میری تلوار کے خون سے کدیا تھا تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلا شققت قبلہ۔ کیون تو نے اسکا دل نہ چیرا کہ تو دیکھ لیتا کہ اسنے سچ کہا یا جھوٹو کہ
 جیسا کہ حدیث کو امام بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و نسائی نے روایت کیا ہے پھر شیخ عقائد نسفی میں ہے
 کہ ایمان اجمال کا مذہب ایمان تفصیلی سے کم نہیں ہے۔ یعنی محمل یقین و اقرار کیا کہ اللہ تعالیٰ میں صفات و شان کے ساتھ ہے
 میں نے ماما اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے اسکے رسول ہیں میں نے مانا۔ واضح ہو کہ حدیث
 میں قال لا الہ الا اللہ و قل الحمد۔ کے یہی معنی ہیں بجز واضح ہو کہ جو بات دین میں عموماً بالضرورة معلوم ہو اللہ محمل ایمان نہیں ہے
 پر تفصیل کے وقت یہ بات پیش ہوئی اور اسنے اس سے انکار کیا مثلاً فرض ناز تو وہ انکار سے کافر ہو گا کما قال قتاری
 ذمیرہ۔ والا بیان اہل السماء والارض لا یرید ولا ینقص۔ الا بیان اہل آسمان و زمین کا نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے نہ
 کتاب الوصیۃ میں فرمایا کہ یہ اسوجہ سے کہ تصور نہیں زیادہ ہونا ایمان کا کہ جبکہ کفر میں کمی ہو اور تصور نہیں کم ہونا ایمان کا
 کہ جبکہ کفر میں زیادت ہو تو کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ایک ہی حالت میں مومن و کافر دونوں ہو۔ قاری نے کہا کہ غلام
 میں امام محمد رحمہ سے نقل کیا کہ میں یہ کنا کر وہ رکھتا ہوں کہ میرا ایمان مثل ایمان جبریل کے ہے لیکن یوں کتاب میں
 کہ جبکہ ساتھ جبریل ایمان لائے اسی کے ساتھ میں بھی ایمان لایا۔ خلاصہ جو قاری رحمہ نے کہا کہ اصل ایمان یقین و اقرار
 ہے اور نعت یقین و غریب اخلاص و نور اعمال و جلالت معرفت میں اپنی اپنی حالت ہے اقول امام قزالی شافعی رحمہ نے

یہی کامیابی کا انکار کیا ہے اور معنی یہ کہ اصل تصدیق میں سب برابر ہیں پس اگر زیادہ یا کم ہو سکے تو تصدیق میں کمی یا کمال یا شک رہ جاوے حالانکہ تعادہ مومن میں جسکی تصدیق پوری نہ ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و صدق رسالت وغیرہ کو سچا جانے اور دل سے ماننے پھر اگر اس میں کمی ہوئی تو منافق یا کافر ہو گیا یا ان بعد تصدیق کے جندہ دل میں اثر ہو وہ کم و بیش ہوتا ہے چنانچہ علم البقیں سے میں البقیں بڑھ کر یہی معنی میں وارد ہوا کہ پس انہیں کالمعانتہ حالانکہ بہت تصدیق ہوئی پھر معانتہ کر کے میں البقیں اور محمدؐ بڑھ گیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا اطمئن من یعنی کیا تو ایمان نہیں لایا۔ ابراہیمؑ نے کہا بے۔ میں ایمان کیوں نہیں دیا یعنی تصدیق کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے مردہ زندہ کرے۔ ولکن یطمئن قلبی۔ لیکن دیکھنے کی درخواست اسلئے کہ میرا قلب مطمئن ہو۔ پھر ایمان میں معتبر ہی اہل تصدیق ہے اور توت یقین یا ضعف یقین شرط نہیں ہے حالانکہ لوگوں میں تفاوت اسی یقین کی کمی زیادتی میں ہوتا ہے چنانچہ ہم یقیناً جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یقین اور حضرت ابو بکر صدیق کا یقین نام سب سے بڑھ کر یہی اسی کو امام رحم نے فرمایا بقولہ۔ والموثون مستودون فی الایمان والتوحید متفاضلون فی الاعمال۔ اور مومنین ایمان و توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں باہم بعض کو بعض پر فضیلت ہوتی ہے یعنی مومنین اہل ایمان و توحید میں برابر ہیں کیونکہ اسی میں کمی ہو تو نفاق یا شرک ہو جاوے پھر دل میں اس توحید کا یقین جاتا اور دس دس دس بچاتا اور امار و طاعات پر عمل کرنا لوگوں میں تفاوت ہے اسی سے خود میں فرق ہے کیونکہ نور کلمہ توحید بعض میں مثل آفتاب کے بعض میں چاند اور بعض میں تارون و بعض میں جاعون کی طرح تفاوت ہے اور اسی طرح آخرت میں ظاہر ہوگا اور معتد رہے نور قوسی ہو اسی قدر شبہات گناہ کی تاریکی بستی ہوتی ہے اور کلام امام مہدیؑ کہ اعمال منافق ایمان ہیں اہل سنت و الجماعۃ کا مذہب ہر حق۔ والا سلام ہو التسلیم و التقیاد والا سلام اللہ تعالیٰ نفی طریق اللغۃ فرق بین الایمان والا سلام ولکن لا یكون ایمان بلا اسلام والا سلام ولا ایمان بلا ایمان فلما کان لظہر مع البطلان۔ اور اسلام گردن ٹھکانا اور فرمانبرداری کرنا واسطے احکام الہی کے ہر سو لغت کی راہ سے ایمان و اسلام میں فرق ہے لیکن ایمان بدون اسلام ہوگا اور نہ اسلام بدون ایمان ہوگا سو یہ دونوں جیسے آدمی کے لیے پیٹھ کا سانچہ پیٹ سے ہے۔ والدین اسم واقع علی الایمان والا سلام والشرائع کلہا۔ اور دین ایک نام ہے جو محمدؐ و ایمان و اسلام و تمام احکام پر واقع ہوتا ہے۔ ولغرت اللہ تعالیٰ حق معرفتہ کا وصف نفسہ فی کتابہ جمیع صفات۔ اور ہم اللہ تعالیٰ کو پہچاننے میں حق پہچاننے کا جیسے اُس نے وصف فرمایا اپنی ذات کا اپنی کتاب میں جمیع صفات کے ساتھ یعنی بحسب قدرت بندہ و طاقت عبدہم موافق وصف قرآن مجید کے و حقیقت ویسے ہی ایمان دینے میں جیسے اُس نے فرمایا ہے۔ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے توحید پوچھی گئی تو فرمایا کہ تو جان لے کہ جو تیرے دل میں محمدؐ کرے یا تو وہ ہم کرے یا خیال میں لاوے یا تصور کرے خواہ تو کسی حال میں ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے۔ فکر و انقاری مع و کس بقدر احسان یعبد اللہ تعالیٰ حق عبادتہ کا ہوا بل نہ ولکنہ یعبدہ بامرہ کا امر اور کوئی یہ قدرت نہیں رکھتا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے جو اسکی عبادت کا حق ہے جیسے اسکی شان اعلیٰ کے لائق ہے لیکن بندہ اسکی بندگی اس کے حکم سے جیسے اُس نے حکم کر دیا ہے بجا تا ہر وقت اس میں امام حج نے مومن ہونے کا

اشارہ کیا اول یہ کہ بندہ حق عبادت سے عاجز و قاصر ہے کہ جو عبادت اور اپنی ہر اسکی شان کے لائق نہیں ہوئی
تو مہیجے عبادت کا حکم دیا ہر اس طریقہ سے بندہ علم کی فراہم داری کرتا ہے۔ بیان اول یہ کہ شکر اسی ادا کرنا
ہو اور اسکی نعمتوں کے ہوا و نعمت اسکی شمار سے باہر ہیں کما قال تعالیٰ والین نعمہ و انعمہ اللہ و نعمہ اللہ یعنی ہر
تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرو تو کبھی نہیں گنہیں گے ہو۔ مثلاً جسم کے اعضاء و اعضاء کے شائع خود بشر کو معلوم نہیں
تو شمار کیا کرے اور عمارت و محل و روح کے فوائد کما تک جائے پھر سانس میں و فوائد تفریح ہوا و عبادت
کی بقا کے غماہ ہیں ان دو کا شکر جب تک ادا کرے کتنی سانسوں کا شکر اسیر عائد ہوا و شکر کی توفیق و استطاعت
بر صحت و عافیت پر ہوا و اسے ناز و غیرہ اس کے رزق و لباس و پانی و صحت جمالی پر ہر طاعت اسی صحت و استطاعت
و طاعت کا شکر نہیں جو کتنی تو ان بیشمار نعمتوں کا شکر کماں رہا پھر جب شکر ہی ہوا و اس کی عبادت کا کیا ذکر
پھر عبادت ایک چیز بندہ مخلوق سے پہا ہوتی ہوا و بارگاہ خالق جل شانہ اس بندہ مخلوق کی مناسبت سے پاک ہے
تو طاعت جو کہ مخلوق سے مخلوق ہوا و اسکی بارگاہ کبریائی کے کتب و لائق ہر یہ بیان ہر دم ہے۔ پھر اس کا اثر نفس
و انعام ہے کہ اسے بندہ کو طریقہ بتلادیا اور اس کے بجالانے کا حکم کیا اور اسی فعل کو اپنی رحمت سے بندہ کی عبادت عمارت
دیا پس بندگی یہ ہر کہ اس کے حکم سے اس کے بتلانے طریقہ کو ادا کرے اور اسکی رحمت کا ابد و ابد رہے اور ہر دم استغفار
کو کہ جانا تک ممکن ہوا و نہیں سمجھے کہ میں نے اسکی عبادت کی پھر کیا سمجھا کہ اسکی شان کے لائق عبادت کی
یہ مقام بہت قابل اہتمام ہوا و زور کر دے جو اسے عبادت بندہ کے لائق تر کر دی ہو و اسی اور انہیں ہوتی ہوا و ہر دم
حبیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس شان کو دیکھو کہ انبار و رسل میں افضل علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام پھر بتلانا
کے استغفار کرتے گو با اشارہ تعمیر طاعت کا ہوا و فرماتے و اسی شمار علیک انت کما اثلیت علی نفسک یعنی میں
نہیں احصا کر سکتا کسی تعریف کا تیری شان میں تو دوسرا ہی حبیب مجید ہے جیسے تو نے خود اپنے نفس کی تعریف فرمائی ہے
اسرا کبر اسرا کبر لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر اسرا کبر و اللہ اکبر۔ فارسی رح نے کہا کہ تحقیق یہ ہر کہ جب اللہ تعالیٰ کی عزت و شرف
ہوئی تو اس کا حکم تو کیساں ستم ہوا و رہی عبادت خود بندہ پر لفظ بمعنی دم پر دم واجب ہوا و بندہ نصف بشریت کی وجہ سے
اس کے اور سے عاجز ہے۔ بالجمہ ایان و یقین کے لیے بندہ مستحکم لگتی ہو کہ وہ معرفت ہے۔ و یستوی المؤمنون کلہم فی
المعرفۃ و الیقین و التوکل و المحبتہ و الرضا و الخوف و الرجاء و الایمان۔ اور کیساں ہر اس میں مومنین سب کے
سب نفس معرفت میں اور نفس یقین میں اور اللہ تعالیٰ پر توکل میں اور محبت میں اور اس کے رضائے و قدر پر راضی ہونے
میں اور اس کے غدا سے خوف کرنے اور اسکی رحمت کی امید رکھنے میں اور اسکی ذات و صفات پر یقین رکھنے میں۔
و یتقوا و تون بما وون الایمان و فی ذلک کلہ اند تفاوت رکھتے ہیں مومنین باہم ماسوائے نفس ایان میں اور
ان سب امور میں۔ فارسی رح نے کہا یعنی ماسوائے تصدیق و اقرار اصل کے طاعت و معیاری میں اور نیز طاعات
و درجات توکل و محبت و رضائے و خوف و خشیتہ و غیرہ میں تفاوت ہیں۔ امام محمد امجدی رح نے عتبہ میں لکھا کہ ایان تو
ایک ہی ہوا و اصل ایان میں جو ایان واسے ہیں برابر ہیں و لیکن انہیں ازراہ خوف و خشیتہ و تقویٰ و طاعت نفس و

علاست تقوی کے غفلت و باہمی فاضل ہے۔ مترجم کتاب جو کہ قولہ تعالیٰ وہم من خشیتہ ربہم شفقون الایہ۔ اور قولہ تعالیٰ انما یحیی
 مدین جبارہ علماء الایہ و دیگر نعوم قطعی فاضل شغاث پر دیں ہیں لیکن مومن اگرچہ فاسق ہو اسی پر ایمان دیا جیسے
 مومن صالح ایمان دیا ہے پس نفس ایمان میں برابر ہیں اور واضح ہو کہ جو کلام مومن میں ہے اور جو شخص ظاہر میں مسلمان ہو لیکن
 اس کو یقین ہو یا شکوک ہو تو وہ مومن ہی ہوگا۔ واللہ تعالیٰ تفضل علی عبادہ و عا دل۔ اور اللہ تعالیٰ تفضل ہی بندہ
 پر اور عادل ہر وقت یعنی بعض بفضل ظاہر کرتا ہے اور بعض پر عدل۔ تقدیر علی من الثواب الضعاف ما یتوجبہ العبد
 تفضل لمانہ۔ کبھی بندہ کو ثواب سے اس کا کئی گونہ دینا ہو بسا کہ بندہ مستوجب ہر اپنی طرف سے تفضل کی جہت سے ف
 ہر نیکی پر دیکھ کر نہ تو ہر ایک مومن کو عام ہے اور بعضے خاص مخلصین وغیرہ کو سات سو گونہ اور اس سے زیادہ بغیر انداز
 عطا فرماتا ہے۔ وقد یعاقب علی الذنب عدل لمانہ وقد یعفو فضل لمانہ۔ اور کبھی عذاب کرتا ہے بندہ کو گناہ پر اپنی طرف
 سے عدل کی جہت سے اور کبھی گناہ کو بخش دیتا ہے اپنی طرف سے فضل سے۔ وشفاعۃ الانبیاء علیہم السلام وشفاعۃ
 سینا صلی اللہ علیہ وسلم للمؤمنین المذنبین واولی الالباء منہم المستوجبین للعقاب حق۔ اور برحق ہر شفاعت
 کرنا انبیاء علیہم السلام کا عموماً اور بارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خصوصاً گناہگار مومنوں کے لیے خواہ کوئی گناہ رکھتے
 ہوں اور مومنوں میں سے کبیرہ گناہ والوں کے لیے جو سزاوار عذاب ہوئے ہوں۔ وفت حدیث ہیں ہر کہ میری شفاعت
 میری امت کے کبیرہ گناہ والوں کے لیے ہے۔ اس حدیث کو امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و ابن جان و حاکم نے
 انس رضی اللہ عنہ سے اور ترمذی و ابن ماجہ و ابن جان و حاکم نے جابر رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے ابن عباس
 رضی اللہ عنہ سے اور خطیب نے ابن عمر و کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا پس یہ حدیث مشہور ہے اور
 احادیث الشفاعۃ متواتر المعنی ہیں اور آیات ان کے ساتھ قطعی دلائل ہیں اور اسی طرح شفاعت کرنا لاکھ کا ثابت
 ہے اور اسی طرح شفاعت کرنا علماء و اولیاء و شہداء و فقہاء مومنین کا اور مومنوں کے بچوں کا جنکی وفات پر والدین
 نے صبر کیا ہوا ثابت ہے اور امام اعظم نے کتاب الوصیۃ میں کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا اہل جنت کے لیے
 برحق ہے اگرچہ کبیرہ گناہ والا ہو۔ انتہی اور بیشک ثبوت ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کئی طرح ہے جو کہ بعضی
 انما لہو ایک شفاعت تو اگلی و پچھلی تمام امتوں کے لیے عام ہے نہ بالخصوص ماقال القاری رحمہ و وزن الاعمال
 بالیزان یوم القیامۃ حق۔ اور قیامت کے روز میزان میں اعمال کا وزن ہونا برحق ہر مومنوں کے اعمال
 واسطے درجات جنت کے خواہ برابر ہوں یا عام ہوں اور کافروں کے اعمال کا وزن بقدری کا واسطے درجات جہنم
 کے ہو گا قولہ تعالیٰ ومن خلقت موازینہ فاذا لنگ الذین خسروا انفسہم فی جنم خالہ دن۔ والقصاص فیما بین المضموم
 یوم القیامۃ حق۔ اور قیامت کے روز باہم مضموم میں قصاص ہونا برحق ہر مومنوں کے لیے اگر کسی کا دوسرے پر کچھ حق ہے یا
 کسی نے کسی کا سوا لہ ہو تو دوسرے سے برابر کا بدلہ لیا جائیگا اور دوسرے کا بھی اگر ایسی طرف کچھ ہو گا قصاص کیا جائیگا
 پس ظالم کی نیکیاں مظلوم یا حق دار کو دیدی جائیں گی بقدر اس کا حق ہے فان لم یکن لہ حسنات طرح السیات علیہم
 و ذلک جائز حق۔ پھر اگر ان ظالموں کی نیکیاں مومنوں کے لئے نہ ہوں تو ان کے مظلوموں کے گناہ عاون پر ڈالے جائیں گے اور

و دون سب باتوں میں برابر ہیں صرف اس قدر فرق ہے کہ روح جسم لطیف ہے یا جوہر ہے پس اول قول میں جسم لطیف کہا
اور دوسرے قول میں جوہر کہا ہے اور لکھا کہ صحیح یہ کہ وہ جسم لطیف ہے کیونکہ روح کے واسطے وارد ہوا کہ وہ داخل جسم
ہوتی اور خارج ہوتی اور عین کی طرف نمود کرتی ہے اور کافرون کی روح جسمین کی طرف گرائی جاتی اور مانند اسکے جو
روح کے جسم لطیف ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ پھر کہا کہ ایسا کلام دربارہ روح کے متانی قول اللہ تعالیٰ ہے کہ منہ ما یأ
قل الروح من امر ربی یعنی کہ روح از امر رب ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الامر کلہ للہ۔ امر سب اللہ تعالیٰ ہی
کے واسطے ہے۔ اور لکھا کہ سب سے زیادہ قوی و اول قول یہ ہے کہ روح کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے اور یہی جمہور اہل سنت و جماعت
کا قول ہے۔ متزخم کتاب کہ شیخ روزبان شیرازی رح جو ایک ائمہ ادیان میں سے ہیں انھوں نے روح کے بارہ میں جسم
لطیف یا جوہر ہونے وغیرہ کا کوئی کلام نہیں کیا بلکہ صریح اشارہ اس جانب فرمایا کہ میں مجلی صفات و ذات کے املائی سے
اسکا تصور ہے اور اسکی حقیقت پر اطلاع نہیں ہے اور یہ قول موافق قرآن پاک اور مطابق جمہور سواد اعظم اہل سنت و جماعت ہے
اور اس میں ایک بیسٹ کلام مترجم کی اردو تفسیر جامع میں آئمہ علماء سے منقول ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ بالجمہ کہ روح میں یہ عقائد ہیں
کہ جو اللہ تعالیٰ نے روح کی نسبت فرمایا اور احادیث قطبیہ میں وارد ہے حق ہے اور حقیقت کی گنگو ہم نہیں کرنے ہیں مگر فہم کی
زیادتی کے واسطے نہ واسطے اعتقاد کے اور امام رح نے کتاب الوصیہ میں فرمایا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ زندہ
کر لگا ان نفوس کو بعد موت کے کہ انکو آٹھائیکا ایک دن کے لیے جسکی مقدار پچاس ہزار برس کی ہے واسطے بدلا دینے
اور ثواب دینے اور باہم ادائے حقوق کے لیے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان امر بیعت من فی القبور۔ یعنی اور اللہ تعالیٰ
مبعوث فرمائیکا جو خاک میں ہے۔ فارسی رح نے اسکے واسطے دیگر آیات جو حشر جہانی کے واسطے قطعی نصوص میں ذکر کیں اور
کہا کہ میں فلاسفہ پر رد ہے جو حشر جہانی سے انکار کرتے ہیں اور کہا کہ امام رازی رح نے فلاسفہ کے اوہام انکاری کو رد کر کے
آخر انکو نہایت کی کہ جب ہم حشر جہانی کے متفقہ ہوئے اور اخلاق جمیلہ و اعمال صالحہ سے اسکا سامان حاصل کیا اور اخلاق
رزیلہ و بدکاروں کو چھوڑا تو ہم کہتے ہیں کہ ہمارے و تمہارے درمیان اختلاف ہوتے یہ سامان نہ کیا پس خیال کرو کہ
اگر وہ حق ہے جیسا ہم کہتے ہیں تو ہم اچھے رہے اور جو منکر تھا وہ برباد ہوا اور اگر منکر کا کنا فرض کیا جاوے کہ وہ نہیں ہے
تو ہمارا کچھ نقصان نہوا۔ اتنا ہے درجہ وہ منکر یہ کہ لگا کہ دنیاوی شراب و سور کا گوشت وغیرہ ہننے دنیا میں نہیں پایا تو
بر مائل سمجھ سکتا ہے کہ ان چیزوں کے کھانے میں کوئے دگتے و کترے شریک ہیں تو اگر ایسی چیز جانی رہے جس میں یہ لوگ
ہمارے شریک ہمسہرین و انتفاع کے قابل نہیں ہے۔ امام رح نے فرمایا و کل ما ذکرہ العلماء بالفارسیہ من صفات
اللہ تعالیٰ عزت اسماؤہ و تعالٰت صفاتہ جاز القول بہ سوی الیہ بالفارسیہ و بخوران یقال برو
خدا اسی بلا تشبیہ و لا کیفیت اور صفات الہی میں جسکو علماء سلف رحمہم اللہ تعالیٰ نے فارسی میں یعنی سوائے عربی کے
دوسری زبان میں تعبیر کیا ہے تو اسی طرح کنا جائز ہے سوائے صفت ید کے کہ اسکو فارسی میں تعبیر نہ کیا جاوے اور
تجائز ہے کہ کے بردی خدا سے یعنی اللہ تعالیٰ کے رد و ذکر تشبیہ و کیفیت کے بغیر یعنی اسکی تشبیہ کسی مخلوق سے یا نسبت
اسکی تصور میں نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کو تشبیہ و کیفیت سے منزہ و پاک جانے۔ و لیس قرب اللہ تعالیٰ و لا بعدہ من طریق

طول المسافت وقصر ما دلا علی معنی اکرامہ والہوان اور قرب اللہ تعالیٰ ہند گان مطیع سے یا دوری اسکی ہند گان
عاصی سے ازراہ درازی مسافت و کمی مسافت کے نہیں ہر امد نہ قرب سے مراد کرامت اور دوری سے مراد خواری ہر
یعنی جیسے تاویل واسطے کرتے ہیں۔ و لکن المطیع قریب منہ بلا کیف والعاصی بعید عنہ بلا کیف۔ و لیکن یہ عقاد
حق ہر کہ بندہ مطیع اپنے رب غرڈ جل سے قریب ہر جسکی کیفیت غیر معلوم ہر اور بندہ عاصی اپنے رب غرڈ جل سے دور
بلا کیف و خلاصہ یہ کہ قرب و بعد معلوم اور کیفیت مجہول ہر اور کسی طرح کی تشبیہ قطعی نہیں ہر۔ والقرب والبعد والاقبال
یقع علی المناجی۔ اور جو بندہ اپنے رب غرڈ جل سے مناجات کرتا ہر مثلاً ناز پر حنا ہر تو اسکے حق میں قرب اور متوجہ
ہونا واقع ہر اور جو بندہ روگردان ہوا اسکے حق میں بعد اور اعراض صادق ہر لیکن بے کیفیت ہر۔ و کذلک جو ارہ
فی الجنة والوقوف بین ید یہ بلا کیف اور اسی طرح جنت میں جو ار رب العالمین ہونا اور قیامت میں اسکے روبرو
حضور ہونا حق ہر مگر تشبیہ و کیفیت ہر ف تباری ہم نے کہا کہ تحقیق مقام یہ کہ امام اعظم رحمہ کے نزدیک حق تعالیٰ کا قرب
خلق سے یا خلق کا قرب حق غرڈ جل سے ایک وصف تحقیقی ہر و لیکن جو کوئی اپنے تصور سے اسکی صورت و تشبیہ بخلوات
خیال کرے باطل ہر اسکی کیفیت کیونکہ کس طرح فہم عقل سے ہر ہر اور متاخرین بعضے اور جمہور فرقہ بندی کے اس
وصف میں تاویل کرتے ہیں اور قرب کے معنی رحمت الہی کے بوجہ اسکی طاعت کے اور بعد کے معنی دوری بوجہ عیبت
کے قرار دیتے ہیں۔ امدار باب اشارہ کہتے ہیں کہ قرب رب غرڈ جل کی شان سے ہر کہ تو اپنے تمام حالات میں اللہ
کی نعمت اپنے اوپر دیکھے اور اسی کی منت مشاہدہ کرے اور اپنی طاعت و فرمانبرداری کو نگاہ میں نہ دیکھے۔ بعض علماء
نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے قرب بے قیاس سے تو اسکو نہیں دیکھتا اور تو اس سے انتہائے دور ہو کر اسکے سواے غیر کو
دیکھتا ہر۔ والقرآن منزل علی رسول اللہ صلی علیہ وسلم و ہون فی المصحف مکتوب اور قرآن منزل ہر ۲۳۔ برس میں رسول
صلی علیہ وسلم پر اور وہ مصحف میں مکتوب ہر۔ وآیات القرآن کلہا فی معنی الکلام مستویۃ فی انفیضہ و غلطہ
اور آیات قرآن سب کی سب اس معنی میں کہ کلام الہی ہیں فضیلت و غلطت میں برابر ہیں۔ الا ان لبعضہا فضیلت
الذکر و فضیلتہ المذکور۔ بات اتنی ہر کہ بعض آیات کیواسطے فضیلت ذکر کی اور فضیلت مذکور کی ہر۔ مثلاً آیۃ الکرسی
لان اللہ کورنیہا جلال اللہ و عظمتہ و صفۃ فاجتہت فیہا فضیلتہ الذکر و فضیلتہ المذکور۔ جیسے آیۃ الکرسی کہ میں
سب آیات کی طرح فضیلت ذکر کی تو موجود ہر اور ذکر جسکا ہر اس مذکور کی فضیلت ناسد ہر کیونکہ مذکور اس آیت
کرسی میں اللہ تعالیٰ کا جلال و عظمت و صفۃ ہر تو اس میں فضیلت ذکر کی اور فضیلت اسکی جو اس ذکر کا مذکور ہر و دونوں
مجمع ہو گئیں و اسی کے مثل سورہ اخلاص میں بیان ہر یا زائد ہر۔ و ما فی قصۃ الکفار فیہا فضیلتہ الذکر فحسب
اولیس الذکر فیہا و ہم الکفار فضیلتہ۔ اور جو آیات کہ کافرون کے قصہ میں ہیں یعنی جیسے بت پرستی یا الی سب انھیں
آیات میں فقط فضیلت ذکر کی ہر کیونکہ جو ان آیات میں مذکور ہر اور دوسے کفار میں انکے لیے کچھ فضیلت نہیں ہر
و واضح ہو کہ کفار پر جو نشان قرآنی خاص ہر اور وہ آیات حال کفار میں ضمنا مذکور ہر تو اس شان کی فضیلت
بھی ذکر کے ساتھ ہر و لیکن خالی ان کفار کی کچھ فضیلت نہیں ہر جیسا کہ امام رحمہ نے ذکر فرمایا فافہم و اسرا علم۔

و کذ لک : لا سمار و الصفات کما مستوی فی انفسید و الغلطہ لا تفاوۃ بینہا۔ اور یوں ہی اسے تعالیٰ کے اسما و صفات سب کے سب نفیست و غفلت میں برابر ہیں اور ان اسما و صفات میں کچھ تفاوت نہیں ہر طرف کیونکہ سب حضرت باری تعالیٰ جل شانہ کے اسما و صفات ہیں و سب یکساں ہیں آمد واضح ہو کہ بندہ کے مناسب بعض اسما و صفات بعض وجوہ میں خاص ہوتے ہیں مثلاً کسی نے گناہ سے استغفار کرنا چاہا تو اسکو یہ مناسب نہیں کہ یوں التجا کرے کہ اے فقار اے شہید الغائب مجھے بخشہ دے بلکہ کہے کہ اے فقار اے رحم الراحمین مجھے بخشہ دے۔ و والدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما علی الکفر۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین دونوں کفر پر مرتے یعنی زمانہ رسالت و اسلام سے پہلے زمانہ کفر میں مرتے اور بعضی کہتے ہیں کہ امامت کے واسطے شرط یہ کہ اسکا باپ مومن ہو تو امام کے لئے تصریح کی کہ رسالت کے لیے یہ شرط نہیں ہے۔ قاضی نے کہا اس کلام میں رد اس شخص کا جو کہ کہتا ہے کہ والدین آپ کے اباں پر مرتے یا کفر پر مرتے کے بعد اسے تعالیٰ نے انکو زندہ کیا پھر مقام ایمان پر موت دی۔ اور میں نے اس مسئلہ کو ایک مستقل رسالہ میں تحقیق کیا اور جو کچھ سیوطی رحمہ نے اپنے تینوں رسائل میں لکھا تھا اپنے خلاف قول امام عظیم کے لکھا تھا اسکو دلائل کتاب و سنت و قیاس اور اجماع امت سے دفع کیا اور مجیب تفسیر اس مقام پر یہ ہے کہ غیبت میں سے بعض جاہلون نے اس کلام سے جو بیان امام عظیم نے کیا ہے انکار کیا اور اشارہ کیا کہ یہ قول شان امام رح کے لائق نہ تھا اور یہ اس شخص کا انکار ایسا ہی ہے جیسے گمراہ جہیم کے سردار جہم بن صفوان نے کہا کہ مجھے آرزو ہے کہ مصحف میں سے قولہ تعالیٰ الرحمن علی العرش استوی۔ جمیل ڈالوں۔ اور جیسے احمد بن ابی داؤد گمراہ نے مامون رشید بادشاہ کو کہا کہ پردہ کعبہ پر بجائے بس کٹھنشی و ہوا السبع البعیر کے بس کٹھنشی و ہوا العزیز حکیم کے اور جیسے برے رافضی کا قول کہ میں اس مصحف سے بیزار ہوں حسین ابو بکر الصدیق کی تعریف ہو۔ قاضی رحمہ نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام تو ابتدا و انتہا میں معصوم ہیں اور سوائے انبیاء علیہم السلام کے (و اسوائے ان امت کے جنکے لیے قطعی جنتی ہونے کی بشارت ہے) باقی ادیاء و علماء و اصفیاء کی نسبت خاص خاص کر کے ہم یہ قطعی علم نہیں کہہ سکتے کہ وہ ایمان پر مرتے ہیں اگرچہ ان سے کمال حالات و عوارق عادات ظاہر ہوتے ہوں کیونکہ یہ تو مشابہہ غیبی حکم ہو سکتا ہے اور دبان مشابہہ غیبی مستور رکھا گیا ہے۔ پھر ایک کلام طویل میں بہ استدلال بیان کیا کہ جو وجوہ جنتی کے نشانی وارد ہوئے ہیں انکے موافق قطعی گواہی دے کافی الحدیث بہ اثبت علیہ خیر و جنت لہ الجنت و ہذا اثبت علیہ شر و جنت لہ النار اتم شہادۃ العرفی الارض۔ یعنی اس مرد سے پرتے بھلائی کی شہادت دی اسکے لیے جنت واجب ہوئی اور وہ مرد نے آپس برائی کی شہادت دی اسکے لیے دوزخ واجب ہوئی تم زمین میں امد تعالیٰ کے گواہ ہو۔ و ابوطالب عمر صلی اللہ علیہ وسلم مات کافرا۔ اور ابوطالب آپ کا چچا کافر مراد ابوطالب نے زمانہ اسلام پایا اور دنیا کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوطالب پاس آئے اور دبان ابو جہل وغیرہ کافروں کی جماعت کو پایا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اے چچا کلمہ توحید کہہ دے تاکہ تیرے واسطے اللہ تعالیٰ کے یہاں میرے پاس محبت ہو اور ابو جہل وغیرہ نے کہا کہ اے ابو جہل کی امت عبد المطلب سے پھر دے اور یہ کلام دبان کر رہا۔ ابوطالب

کہا کہ اگر توبہ نہ کئے کہ ابو طالب ڈر گیا تو میں یہ کلمہ کلمہ تیری آنکھیں بند کر دوں لیکن ابو جہل وغیرہ سے کہا کہ
 میں عبد المطلب کی عمت پر ہوں اور وفات پائی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ دامہ استغفرن ملک المہم عتک
 میں دامہ تیرے واسطے استغفار کرونگا جب تک منع نہ کیا جاؤں پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ما کان للنبی والذین
 آمنوا ان یستغفروا لکن ینزل علیہم الذل من قبلہ اول قرط من بعد ما بین لیم انہم اصحاب الیمیم۔ اور جی ابو طالب کے معاملہ میں
 نازل ہوا تو ایک دھند سی من اجبت وکن اللہ بیدی من بشار الایہ۔ کما رواہ البخاری وسلم۔ وقاسم و عاصم و
 ابراہیم کا نواسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور قاسم و عاصم و ابراہیم بیٹے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عت قاسم اول پسر میں سے آپ کی کینت ابو القاسم ہوا اور اول بی مرے اور ابن عبد البر والد یعنی نے بیان کیا کہ
 ایک پسر عبد اللہ حبکو طیب و عاصم دونوں کئے تھے کہ میں انتقال کیا اور ابراہیم پیدا ہوئے جاریہ قطع سے اور دینہ
 میں دونوں بن۔ وفا طمہ و زینب و رقیہ و ام کلثوم کن جمیعاً نبات۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور فاطمہ
 و زینب و رقیہ و ام کلثوم سب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیاں تھیں و سب بیبیاں و انکی اولاد نے وفات پائی
 سوائے فاطمہ زہرا کے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ عزیز تھیں اور آپ کی نسل انہیں سے رہی ہوسعد و ذوال
 نواس حضرت حسن حسین کے اور آپ کے حکم الہی غرض حضرت فاطمہ زہرا کا نکاح حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کیا تھا اور حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کی آنسے اولاد حسن حسین سردار شباب اہل جنت کے اور حسن جو صغیر وفات پا گئے و ام کلثوم و زینب
 ہوئی۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتاب میں نہیں ذکر کیا اور میں محل لکھتا ہوں کہ
 موشون کی ماہین خدیجہ و سودہ و عائشہ و حفصہ و ام سلمہ و ام حبیبہ و زینب بنت جحش و زینب بنت خزیمہ اور سیونہ و
 جویریہ و صفیہ رضی اللہ عنہن یہ گیارہ تھیں کہ جنکے بارہ میں اختلاف نہیں کہ نکاح میں اور ستر میں آئیں اور نہ کوئی
 کہ انکے سوائے بھی میں جنہیں اختلاف میں۔ نہ انہیں ماقال انقاری۔ و اذا شکل علی الانسان شی من دقائق
 علم التوحید فینبی لہ ان یتقہ فی الحال ما ہو الصواب عند اللہ تعالیٰ الی ان یجد عالماً فیسألہ اور جب
 کسی آدمی پر علم توحید کی باریکیں میں سے کوئی چیز مشکل ہو تو اسکو چاہیے کہ اس بات کی نسبت فی الحال یوں نہاد کرے کہ جو ہر
 کے نزدیک صواب ہو میں نے اسکو مانا اس وقت تک کہ کوئی عالم رہاں پاوے کہ جس سے دریافت کرے۔ و لایسعه
 تاخیر الطلب و لا یبذر با توقف فیہ و یکفر ان وقت۔ اور اس شخص کو یہ گنجائش نہیں ہر کہ عالم رہاں کے طلب
 کرنے میں دھیل و دیر کرے اور نہ اسکا عذر اس مسئلہ میں توقف کرنے کا قبول ہوگا اور کافر ہو جائیگا اگر توقف کرے
 عت معنی توقف کے یہ جن کہ اس مسئلہ میں بالفعل کچھ اعتقاد نہ کرے بلکہ کہے کہ میں توقف کرتا ہوں جب حل ہوگا
 دینا اعتقاد کرونگا۔ امام رحمہ نے فرمایا کہ اس سے کافر ہو جائیگا بلکہ یوں اعتقاد کرے کہ اس مسئلہ میں جو اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک حق ہو میں نے اسکو مانا۔ واضح ہو کہ علم توحید کی قید لگائی اسواسطے کہ شرائع احکام و اعمال تو رحمت ہیں
 اور اعمال مسائل میں توقف جائز ہو اور یہ بھی واضح ہو کہ توحید سے مراد اللہ تعالیٰ کی توحید ہے اور عقائد کی کتابوں
 میں جو باتیں اکثر امت وغیرہ کے متعلق یا مثلاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات و اولاد طہات کا بیان ہے

انہیں نوقت مغرب میں ہو کر حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی آیات قرآنی میں مخصوص ہے۔ اگر
 اس میں کچھ توفیق کیا تو انجام اپنا برباد کیا تو ذوالقدر بن ذوالک۔ پھر عقائد میں جو امور مذکور ہیں اگر ان سے مخالفت کی تو
 گمراہ بدعتی ہے اور احکام شرعی میں اگر خلاف کیا جبکہ اجتہاد سے ہو تو صغیر اور امت کے لیے رحمت ہے۔ وغیرہ المعراج
 حق من زود فوضال متبع۔ اور خبر معراج کی برقی ہر سو جس نے اسکو نہ مانا وہ گمراہ متبع ہے۔ وقت یعنی حدیث
 میں آیا کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جسم شریف کے ساتھ جاگنے میں معراج ہوئی آسمان تک اور آسمان کے چنانک
 اللہ تعالیٰ نے چاہا مقامات اعلیٰ میں عروج ہوا تو یہ حدیث حق ہے ضرور ثابت ہے۔ ظاہر کلام دلیل ہے کہ امام رحمہ کے نزدیک
 یہ سطح حدیث میں عروج آسمان تک ثابت ہے وہ برقی ہے اس سے انکار گمراہی ہے۔ اور علامہ میں لکھا کہ جس شخص نے
 معراج کا انکار کیا تو درکھا جاوے کہ اگر اسے کہ منظر سے بیت المقدس تک اسراوے انکار کیا تو وہ کافر ہے اور اگر
 بیت المقدس سے آگے معراج کا انکار کیا تو کافر ہو گا وجہ یہ ہے کہ اسراوے حرم کے سے حرم بیت المقدس تک آیت کریمہ
 قرآنی سے ثابت ہے اور وہ قطعی ہے اور معراج بیت المقدس سے آسمانوں تک سنت سے ثابت ہے اور اسکی
 روایت میں ظن ہے۔ اتوں شیخ نسفی رحمہ نے عقائد میں بھی معراج کو مفصل لکھا ہے لیکن ظاہر کلام امام رحمہ کا اشارہ کرنا کہ
 کہ معراج کا اعتقاد اسی طرح چاہیے جس طرح مشہور حدیث میں آیا ہے لیکن حدیث کے رد کرنے والے کو گمراہ متبع قرار دیا ہے
 فارسی رحمہ نے کہا کہ علماء نے اتنا سے معراج میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ جنت تک اور بعض نے کہا کہ عرش تک
 اور بعض نے کہا کہ اس سے برتر مقام دنی قدلی فکان تاب تو سین ادا دلی ہے۔ و خروج الدجال و یاجوج ماجوج
 و طلوع الشمس من مغربها و نزول عیسیٰ علیہ السلام من السماء و انہ لعلم الساعة و سائر علامات یوم القیامت
 علی ماوردت الاخبار الصمیمہ حق کائن۔ اور دجال کا نکلنا۔ اور یاجوج ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا اپنے مقام
 غروب سے طلوع ہونا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام علامت قیامت کے لیے ہیں اور
 دیگر علامات روز قیامت سائق اسکے جو اخبار صحیحہ میں وارد ہیں سب برقی ہونے والے ہیں۔ غرض فارسی رحمہ نے
 شرح میں کہا کہ امام رحمہ نے اس کلام میں علامات قیامت جمع کر دیے ہیں ترتیب سے بیان مقصود نہیں ہے اور ترتیب
 و اوقات علامات کی اس طرح ہے کہ مدی حلیفہ برقی پہلے تو حرمین شریفین میں ظاہر ہونگے پھر بیت المقدس میں آویں گے
 پھر وہاں دجال آویگا اور انکو محاصرہ کرے گا پس عیسیٰ علیہ السلام دمشق کی مسجد کے منارہ شرقیہ پر اترینگے اور دجال
 کے قتال کو نکلینگے اور اسکو ایک ضربہ سے مارینگے اور وہ نزول عیسیٰ کے وقت نکلے گا جیسے پانی میں نمک مل جاتا ہے
 پس عیسیٰ علیہ السلام مدی رحمہ اللہ تعالیٰ جمع ہونگے اور ناز قائم ہوگی پس مدی رحمہ عیسیٰ کو اشارہ کرینگے کہ پہلی امام ہوں
 پس عیسیٰ علیہ السلام انکار کرینگے اور یہ فخر کرینگے کہ یہ ناز آپ کے لیے قائم کی گئی ہے پس آپ ہی امامت کیوں
 اولیٰ ہو اور عیسیٰ علیہ السلام مدی رحمہ اللہ کی افتاء کرینگے تاکہ ظاہر ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام متابع حضرت سرور عالم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا اشارہ فرمایا ہے بقولہ علیہ السلام و لو کان موسیٰ
 جالاً و سعۃ الا اتہامی۔ یعنی اور اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو انکو سوائے میری پیروی کرنے کے اور کچھ گنجائش نہوتی۔

اور کہا کہ شیخ مفاد میں ہر کہ صبح بہ ہر کہ عیسیٰ علیہ السلام کو گون کو نماز پڑھا دیں اور امامت کرینگے اور ہمدی رح انکی قضا
کرینگے کیونکہ عیسیٰ افضل و انکی امامت اولیٰ ہوا تھی۔ فارسی رح نے کہا کہ جو بنے اوپر بیان کیا اس سے یہ خلافت نہیں ہر
کما ہونگی۔ مترجم کتابی کہ مراد فارسی رح کی یہ ہر کہ وقت نزول کے جو نماز عصر کی امامت ہوگی خاص اس نماز میں عیسیٰ
اقتدار کرینگے اور باقی نمازوں میں عیسا شیخ مفاد میں ہر ہو سکتا ہر۔ مترجم کتابی کہ علامات قیامت جو امام رح نے
بیان فرمائے بہت قریب کی اور بہت قریبی علامات ہیں اور ہیں انشاء اللہ تعالیٰ علامات صغریٰ و کبریٰ کے بارہ میں
مختصر کہو گا۔ پھر فارسی رح نے کہا کہ ابو داؤد طباطبائی کی روایت کے موافق عیسیٰ علیہ السلام چالیس سال زمین
میں ٹھہرینگے پھر مرنے اور مسلمان لوگ اپنے نماز جنازہ پڑھینگے اور دفن کرینگے۔ اور روایت ہر کہ عیسیٰ علیہ السلام
حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ وسلم و صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے درمیان دفن ہونگے اور روایت ہر کہ صدیق اکبر و عمر فاروق
رضی اللہ عنہما کے بعد دفن ہونگے پس حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما کو مبارک ہو کہ دو پیغمبر و دو انعم کے
درمیان ہونگے۔ اور کہا کہ ایک روایت ہر کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین پر سات برس ٹھہرینگے۔ بعض نے کہا کہ یہی
صبح ہر اور پہلی روایت میں چالیس کے یہ معنی ہیں کہ آسمان پر جانے سے پہلے اور اترنے کے بعد سب مدت
چالیس ہی کیونکہ جب اٹھائے گئے تو سات کم چالیس کے تھے۔ مترجم کتابی کہ حاکم کی روایت مستدرک میں مروی
ہر کہ وقت اٹھانے جانے کے ایک سو بیس برس کی عمر تھی اور مترجم نے اردو تفسیر میں قولہ تعالیٰ اذ قال اللہ
یا عیسیٰ انی متوفیک و راضک الی الایہ کی تفسیر میں اس مسئلہ کو مفصل ذکر کیا ہر۔ فارسی رح نے کہا کہ بعد نزول
عیسیٰ علیہ السلام کے اور قتل و جال کے پھر باجوع و باجوع ظہر ہونگے اور آخر ہرکت دعائے عیسیٰ علیہ السلام کے
اللہ تعالیٰ سب باجوع و باجوع کو ہلاک فرما دیگا پھر بعد وفات عیسیٰ علیہ السلام کے یہ علامت ہوگی کہ مومنین سب
مرحہ دینگے اور آفتاب اپنے مقام غروب سے طلوع ہوگا اور قرآن اٹھایا جائیگا جیسا کہ ابن ماجہ نے حدیث
حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہنہ ہو جائیگا اسلام جیسے کہنہ ہو جاتے ہیں کپڑے کے کنارے حتیٰ کہ دریافت ہوگا
روزہ نہ نماز اور نہ نیک اور نہ صدقہ اور اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن پر ایک رات میں اسراء واقع ہوگا تو روسے زمین پر
اس سے کوئی آیت نہ رہیگی۔ یعنی نے شعب الابان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ تم پڑھو قرآن کو قبل
بیکے کہ اٹھایا جاوے کیونکہ قیامت نہیں قائم ہوگی یہاں تک کہ یہ قرآن اٹھایا جاوے کہنے و انون نے کہا کہ
یہ مصافحت اٹھا ہے جاوینگے تو جو سینوں میں ہر وہ کہو کہ اٹھایا جائیگا فرمایا کہ عدوہ ہوگا اپنا ایک رات میں پس
بنے سینوں سے اٹھایا جائیگا پس صبح کرتے اس حال میں کہ کہینگے کہ ہم تو کچھ جانتے تھے پھر اشرار میں پڑ جائینگے
قریبی رح نے کہا کہ یہ اس وقت ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہو جاوے اور حبشہ والے کعبہ کو ہدم کر دیں۔ مترجم
کتابی کہ عیسیٰ علیہ السلام و باجوع و باجوع کے بعد موافق حدیث صحیح کے حج و عمرہ کعبہ معظمہ کا لوگ کرینگے پھر حبشہ کے
ہدم کے قریب مومنین سب مرحہ دینگے پھر حبشہ والے خانہ کعبہ ہدم کرینگے و اللہ تعالیٰ اعلم و اللہ ہمدی رح انشاء
الیٰ صراط مستقیم۔ اور اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہر راستہ مستقیم کی ہدایت دیتا ہر۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اللہ ہمدی رح

بعض نے اس پر جامع نقل کیا۔ اور اول جس نے غلت و محبت انہی سے انکار کیا وہ جعد بن ورمجہ جو جکوالہ بنی امیہ
نہوی امیر عراق و شرق نے نہوی علماء وقت سے واسطہ میں بفرمید کے روز زوج کر دیا۔ مسئلہ چارم بعد
محمد صلی اللہ علیہ وسلم حبیب اللہ کے ابراہیم خلیل اللہ میں پھر فوج و موسیٰ و عیسیٰ افضل بن باقی انبیاء سے اور یہ
پانچوں اولوالعزم رسل ہیں۔ مسئلہ پنجم قاری رحم نے ذکر کیا کہ تو فوجی رحم نے کہا کہ ایک بنی افضل جو تمام اولیاء سے اور
اور بہت سی قومین ولی کو بنی تفضیل دینے میں گمراہ ہوئیں گمان اسکے کہ موسیٰ علیہ السلام بنی کو خضر رحم ولی سے
تعلیم حاصل کر کے کا حکم ہوا۔ مترجم کتاب کہ ان لوگوں کی گمراہی اخیر ہو لیکن بیان ایک مسئلہ یہ کہ بنی میں انکی
بہت نبوت افضل ہی بہت ولایت افضل ہی اور ایک جماعت نے بیان کیا کہ بہت ولایت افضل ہی۔ اس سے
دوسرے عوام نے ولایت کو نبوت پر مطلق تفضیل دی اور کہا کہ ولی افضل از بنی ہی اور یہ جل عظیم ہی اور پیغمبر میں
روحیت نکانا نبوت و ولایت تکلف ہی پھر پیغمبر کے ساتھ جو ولایت نبویہ کرنے میں اس میں شک نہیں ہے کہ اس
ولایت کا قیاس دوسرے اولیاء پر نہیں ہو سکتا ہی اور فیصلہ یہ کہ نبوت از بنی افضل انہی ہی اور اللہ تعالیٰ اپنی
رحمت کے ساتھ جسکو چاہے مختص فرمادے پس کسی کے واسطے دخل نہیں ہے۔ مسئلہ ششم ملا کہ اللہ تعالیٰ کے
بندے معصوم ہیں جو حکم اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہی بسطیع ہوتا ہی اسکو اسی طرح کرتے ہیں کھانے پینے جماع وغیرہ حواج
ہاں ہیں انکو نہ ذکر کہہ سکتے ہیں نہ مومن کہہ سکتے ہیں یعنی انکی شان سے نہی و ادا کی کی صفت نہیں ہے۔ کمانے
مقام النفسی۔ مسئلہ ہفتم انبیاء علیہم السلام کے بعد خاص ملا کہ مانند جبریل و میکائیل وغیرہم کے عام اولیاء
و ملا سے افضل ہیں اور خواص ملا کہ میں سے جبریل افضل میں اور عامہ ملا کہ عام مومنون سے افضل ہیں
کہ اذکر القاری مسئلہ ہشتم سحر کہنے میں کفر نہیں بلکہ اس پر اثر مرتب ہونے کے اوقات میں یعنی اثر کو سحر کپڑ
منہ کرنے اور اس پر عمل کرنے میں کفر ہی کمانی شرح التقاء اور صاحب الروضہ نے کہا کہ سحر کا فعل بالاجماع حرام ہے
اور اسکے کہنے و سکھانے میں تین قول ہیں۔ جمہور کے نزدیک دونوں فعل حرام ہیں اور یہی صحیح ہے۔ وہم یہ کہ
دونوں کردہ ہیں و سوم یہ کہ دونوں باطل ہیں۔ مسئلہ نهم شیخ ابو منصور بغدادی نے جو اکابر ائمہ شافعیہ میں سے ہیں
بیان فرمایا کہ اہل السنۃ و الجماعہ نے اجماع کیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے سب سے افضل ابو بکر الصدیق پھر عمر
فاروق پھر عثمان پھر علی بن پیر ہانی عشرہ مبشرہ بالجنۃ پھر ہانی اہل بدر پھر باقی اہل احد پھر باقی اہل بنی النضول
جو حدیبیہ میں واقع ہوئی تھی پھر ہانی صحابہ رضی اللہ عنہم انتہی کلامہ اور یہی عبارت مقام لسانی میں ہے اور حدیث
الہیہ کہ وہ ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا بدخل النار احد من بائع تحت الشجرۃ یعنی
دوزخ میں نہیں داخل ہو گا کوئی ان لوگوں میں سے جنہوں نے شجرہ کے نیچے بیٹ کی ہے۔ قال الترمذی ہذا حدیث
حسن صحیح۔ یہ بیعت الرضوان حدیبیہ ہی تو ظاہر ہے کہ جو ان سے افضل ہیں وہ بدر و احد و بنی النضول میں داخل ہونے
اور یہی اللہ تعالیٰ رحم الراحمین سے تو ہی امید ہے مسئلہ دہم طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد تابعین میں جنہوں نے
انصرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان لا کر نہیں دیکھا بلکہ آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کو ایمان کے ساتھ دیکھا ہے

شیخ الاسلام محمد بن خلیف شیرازی رحمہ اللہ نے کہا کہ تابعین میں کون افضل ہو لوگوں نے اختلاف کیا اہل مدینہ کہتے ہیں کہ عبد بن لبیب افضل ہیں اور اہل البصرہ کہتے ہیں کہ حسن بصری افضل ہیں اور اہل کوفہ کہتے ہیں کہ اویس قرنی سے افضل ہیں بعض متاخرین نے کہا کہ صحیح بلکہ صواب ہی اہل کوفہ کا مذہب ہے کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ خیر التابعین رجل یقال لا یرس الحدیث یعنی تابعین میں سب سے بہتر ایک مرد ہے جسکو اویس کہتے ہیں آخر تک۔ رواہ مسلم فی الصحیح۔ حاصل یہ کہ بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کے تابعین اس امت میں افضل ہیں غلام قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ اب ہم افتقاد کرتے ہیں کہ امام ہمام ابو حنیفہ ائمہ مجتہدین میں افضل اور ائمہ فقہاء میں اہل کوفہ کے بعد امام مالک پھر امام شافعی پھر امام احمد بن حنبل ہیں۔ واضح ہو کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سیدۃ النساء الجنۃ کی اولاد کو بانی صحابہ رضی اللہ عنہم کی اولاد پر فضیلت ہی پس اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا پر وزیر طبیبہ و حضرت طاہرہ بین کمانی الکفایہ۔ مسئلہ دوازدہم۔ دلی کسی حال میں کبھی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچتا کیونکہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں اور خواتین سے مامون ہیں اور وحی الہی غریب سے کرم و شادہ ملا کہ سے مانوس ہیں اور احکام پہنچانے اور لوگوں کو ہدایت کرنے پر مامور ہیں اور دلی میں چاہے کسی درجہ پر ہو یا کوئی کمال میں نہ ہو تا جو انبیاء علیہم السلام میں نہ ہو پس جو بعض کو ایسے سے منقول ہے کہ جانتے ہیں کہ دلی افضل از نبی ہو یہ قول کفر و اتحاد و خلالت و جہالت جو۔ مان کبھی اس بات میں اہل ترد و ہوتا ہے کہ مرتبہ نبوت افضل ہے یا مرتبہ ولایت افضل ہے بعد یقین اس امر کے کہ نبی ان دونوں مرتبہ سے نصف اور وہ دلی سے جو نبی نہیں ہے افضل ہے۔ پس بعض نے کہا کہ نبوت افضل ہے کیونکہ نبی میں مرتبہ نبوت تو غیر تکمیل کا ہے اور غیر کمال کرنا بعد اپنے کمال کے ہے اور مؤند اس قول کی حدیث افضل العالم علی العالم افضل علی اذناکم۔ یعنی عالم کو فضیلت مابد پر جسے میری فضیلت تمہارے ادنیٰ آدمی پر ہے۔ اس تعلیم و تکمیل کی جہت افضل ثابت ہوئی کیونکہ نبی کی نبوت واسطے تعلیم کے ہے قولہ اتقوا ربکم من تولیٰ علیکم ہی کہ میرا لا بھیجا گیا ہوں وقد قال تعالیٰ ربنا و ابھت میم رسولنا ثم یلو علیکم آیاتکم وعلیم الکتاب و الحکم ویزکیکم۔ اس سے بھی ظاہر ہے نبوت تعلیم کتاب و حکمت ہے اور بعض نے کہا کہ مرتبہ ولایت کا نبی میں اسکی نبوت سے افضل ہے یا بن خیال یہ بات کسی کو ولایت مبارک صرف اتنی سے ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب و کرامت ہے اور نبوت کا مرتبہ اس کے نزدیک اس قدر داس کے بندوں کے درمیان سفارت ہے کہ احکام الہی انکو پہنچا دے یا دین۔ علی قاری رح نے کہا کہ ان لوگوں نے غائب کو شاہد پر اور خلق کو مخلوق پر قیاس کیا کہ دلی کو ہشیش بادشاہی اور نبی کو وزیر قرار دیا جبکہ بادشاہی کام پور کرنا اور ان لوگوں نے یہ خیال کیا کہ انبیاء علیہم السلام کو امت جمع الجمع حاصل ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کے اتباع و امتیاء کو حاصل ہوتا ہے اور یہ جمع الجمع کا مقام یہ ہے کہ کثرت ان کے واسطے وحدت سے پردہ نہ ہو سکے اور وحدت میں بھی کثرت دیکھتے ہیں اور یہ مقام بہ نسبت مرتبہ توحید کے بہت اعلیٰ ہے اور عموم کو مرتبہ توحید حاصل ہے اور یہ جو بعض مؤند نے کہا کہ ولایت افضل از نبوت ہے معنی یہ کہ پیغمبر کی ولایت اسکی نبوت سے افضل ہے۔ مسئلہ دوازدہم بندہ جب تک کہ عامل تابع ہے کبھی ایسے مقام پر نہیں پہنچتا کہ اس سے امر و نہی نبی اللہ تعالیٰ کے احکام شرعی کی بجا آوری

سائق بوجاد سے غورہ تعالیٰ واجبہ رکھتی یا تنگ البصیر نے جماع کیا ہو کہ نہیں سے مراد موت ہو جیسے
 اباجہ فرقہ کے اسطرح گئے ہیں کہ بندہ جب اتنا سے بہت کو پہنچ گیا اور غفلت سے اس کا قلب صاف ہو گیا اور اس نے
 ایمان کو کفر پر اختیار کیا تو اس سے امر و نہی ساقط ہو جاتی ہے اور ایسے شخص کے کبیرہ گناہ کرنے سے بھی اللہ تعالیٰ اس کو
 دوزخ میں داخل نہیں کریگا۔ اور بعض اباجہ اسطرح گئے کہ اس کے ذمہ سے ظاہری عبادات ساقط ہو جاتی ہیں اور اس کی
 عبادت ہی رہ جاتی ہے کہ فکر کرے اور اخلاق اعلیٰ کو درست کرے۔ قال القاری رحمہ اللہ سب کفر و زندہ و اس کا
 و ضلالت و جہالت ہے اور امام حجتہ الاسلام رحمہ اللہ نے کہا کہ ایسے شخص کا قتل کر دینا سو کا فو دین کے قتل سے بہتر ہے اور
 یہ جو بعض صوفیہ سے نہ کو رہی کہ بندہ ساکب جب مقام معرفت میں پہنچ جاتا ہے تو اس سے عبادت کی تکلیف دور ہو جاتی ہے
 بعض متقیین نے کہا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ تکلیف مانع از کفایت یعنی مشقت ہے اور عبادت سے عبادت کا صدور بلا کفایت
 و مشقت جو تاہر بلکہ عبادت میں لذت ہوتی ہے اور اس کا قلب طاعت میں کھل جاتا ہے اور اس کا شوق و نشاط
 بے عیب ہے۔ اسی واسطے بعض مشائخ نے کہا کہ دنیا بہ نسبت آخرت کے ایک بات میں افضل ہے کہ یہ دنیا مقام خدمت ہے
 و آخرت مقام نعمت ہے اور خدمت کا مقام بہ نسبت نعمت کے مقام کے اولیٰ ہے اور نقل کیا جاتا ہے کہ اگر کسی نے سجدہ
 پرستیں اختیار کر لیا تو میں مسجد کو اختیار کرنا کہ مسجد نور حق، سرنامی ہے اور حجت حق نفس ہے اسی واسطے بعض
 اولیاء نے دنیا میں دس روز زندگی کو پسند کیا کہ خدمت میں حاضر رہیں باوجودیکہ عقبیٰ میں حصول مشاہدہ ہے۔ مسئلہ
 سیر و ہم نصوص قرآن و حدیث کے اپنے ظاہر پر محمول رہیں گے جب تک کہ آیت از قسم مشاہدات صوفیہ مشاہدات
 میں کسی سلف کے نزدیک عدم مایل ہے اور بعض غفلت کے نزدیک تاویل مناسب ہے۔ پھر یہ کہ ظاہر نصوص قرآن و سنت
 کو ایسے معانی کی طرف پھیرنا جو کچھ تعلق نہیں ہے صرف باطنیہ و وحدہ اس کے مدعی ہیں تو یہ اتحاد و زندہ کفر ہے۔ اگر
 کہا جادو سے کہ تم مارے بان صوفیہ بھی کچھ معنی بنے ہیں تو جواب یہ کہ ہمارے صوفیہ کہتے ہیں کہ نصوص انہی ظاہر عبارت
 پر ہیں اور ان ائمہ نے اس میں بہت تاکید و تشدید فرمائی ہے ان پر کہتے ہیں کہ ان نصوص کے ظاہر معنی کے سوا
 کہیں بعض اشارات ہیں تو یہ کہاں بیان اور حال عرفان سے جو جیسا کہ امام حجتہ الاسلام سے منقول ہے کہ تو کہ علیہ السلام
 ویدخل اللہ بقیۃ قلب۔ میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ایسے دل میں نہیں سمائی جس میں دوزخ کی صفت مانع
 ہو۔ مسکایہ چارہم دیدار حق سبحانہ تعالیٰ دنیا میں چشم سر سے اولیاء کو ملن ہوتا ہے۔ علامہ علی قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ
 ائمہ اہل سنت و الجماعہ نے جماع کیا ہے کہ دیدار انہی جل شانہ دنیا و آخرت میں ازراہ عقل جائز ہے یعنی عقل کے نزدیک
 کوئی دلیل محال ہو نیکی قائم نہیں اور آخرت میں مومنوں کے واسطے بدیل سعی و نقلی واقع ہے۔ رہا دنیا میں اس کا جواز
 شرعی تو اکثر دن سے ثابت کیا و لیکن مخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے شب معلوم میں اور شرح عقائد میں
 ہے کہ صحیح یہ ہے کہ آپ نے بغیر او دیکھا ہے۔ صاحب التہذیب فی القیوٹ نے فرمایا کہ سب مشائخ نے اتفاق کیا کہ امت میں
 جو کوئی دعویٰ کرے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو دنیا میں عین بصر دیکھا تو گمراہ و جہول ہے اور شیخ ابوسعید خدری و سید الطائف
 جیدہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس نے ایسا کہا اسے اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانا اور قنوی رحمہ اللہ نے اس کو اپنی شرح میں مقرر رکھا

بہت کم ہی اسطرح ہوتا ہے

مومن زبان و حدیث ہے

مستحق مباح و مباحیہ خاص سے ظاہر کیا، سزا کا نہیں ہے

صاحب موارث المعارف نے اپنی کتاب اعلام الہدی و عقیدہ ارباب اتقی میں لکھا کہ دیدار جہان اس دنیا میں متہذر ہو کیونکہ ہمارے فنا و ہر اور آخرت دار بقار ہر لیکن دنیا میں علماء کی ایک قوم کو علم ایقین نصیب ہوا اور دوسری قوم کو اس سے اعلیٰ عین ایقین ہر خیا پنہانین سے بعض نے کہا کہ میرے دل نے میرے رب کو دیکھا اتنی۔ بالجمہ است متفق ہو کہ دنیا میں دیدار بعین نہیں ہر سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے بارہ میں اختلاف شب معراج میں ہوا اور ایک جماعت نے اجماع نقل کیا کہ اولیاء کو دنیا میں دیدار اتنی نہیں حاصل ہوتا ہر شیخ ابن الصلاح ^{شاہ} نے کہا کہ بیداری میں دیکھنے کا جو شخص مہی ہوا اسکی تصدیق نہ کیا دے کیونکہ اس سے موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کہہ رہے گئے۔ اور ایسا ہی کواشی مع نے کہا ہر علامہ اردبیلی مع نے انوار میں لکھا کہ اگر کسی نے کہا کہ میں دنیا میں اللہ تعالیٰ کو عیاناً دیکھتا ہوں یا بلا حجاب مجھے کلام فرماتا ہر تو یہ کفر ہر اتنی۔ قاری مع نے اس طرف بل کیا کہ ضلالت و گمراہی کا اطلاق کیا جاوے کعبہ سے پرہیز کیا جاوے۔ مسئلہ پانزدہم خواب میں دیدار اتنی غرور بل اکثر دن کے نزدیک بد دن کیفیت و حیات کے جائز ہر۔ امام ابو حنیفہ و امام احمد اور بہت سے سلف سے دیدار خواب کی حکایات ہیں اور حدیث میں دیدار اتنی سبحانہ تعالیٰ کا خواب وارد ہر۔ ترجمہ کتابی کہ ترمذی نے کہا کہ حدیث حسن ہر اور بعض نسخہ کتاب میں حسن صحیح ہر اور شیخ ابن کثیر مع نے نقل کیا کہ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہر اور شیخ ابن الجوزی مع نے عل تنابہ میں بعض ائمہ خانہ سے تصنیف و تائید کی ہر مع کے بعد ایک اسناد کی بطریق امام احمد مع کے نقل کر کے نحسین کی اور کہا کہ ہر اسناد حسن ہر قاری مع نے کہا کہ یہ ایک نوع کا مشابہ قلمی ہر جو کسی کے اختیار میں نہیں ہر اس انکار کی کوئی وجہ نہیں ہر۔ امام مازنی مع نے تائیس انتدیس میں کہا کہ جائز ہر کہ پیغمبر اپنے رب غرور بل کو خواب میں دیکھے کسی مخصوص صورت میں اتنی اور ہمارے بعضے مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کے واسطے بعضی میں تجلیات معوی میں لیکن قاضی خان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتادی میں اس سے منع کیا اور بعضے علماء نظام سے ہاید نقل کر کے منع کو نوی کیا۔ میں نے مرقاۃ شرح مشکوۃ میں اسکا جواب دیا اور صواب کو بیان کر دیا۔ مسئلہ شانزدہم عائد نفسی و غیرہ میں ہر کہ مقتول اپنی اجل تقدیر ہر ترا ہر۔ معتزلہ نے زعم کیا کہ قاتل نے مقتول کی اجل کاٹ دی اور یہ باطل ہر بلکہ علم اتنی میں بندہ کی ایک اجل معلوم و تقدیر ہر و تقدیر قال تعالیٰ فاذا جاء اہم ولا یستقدون۔ اور قاتل نے ایسے فعل کو کیا جو منوع اور اسکا اثر اللہ تعالیٰ موت پیدا کرتا ہر لہذا قاتل مجرم بلکہ اگر خود ہر کھامرے تو قاتل النفس ہر۔ پھر واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے خلق کے لیے ہر ایک کی تقدیر و اجل تقدیر کر دی ہر بقول تعالیٰ خلق کل لمئی قدرہ تقدیرا۔ و قوله انا کل لمئی خلقناہ بقدر۔ محمد تعالیٰ و لن یوفر اللہ نفسا اذا جاء اہلہا۔ و قوله تعالیٰ ما کان نفس ان تموت الا باذن اللہ کتابا موجلا۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلق کو آسمانوں و زمین سے پچاس ہزار برس پہلے تقدیر کیا ہر اور اسکا عرش بانی ہر تھا۔ رواہ مسلم فی صحیحہ۔ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی دعا ہر کہ ایا کہ تو نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا دوبارہ آ حال معزوبہ و ایام معدودہ وارزاق مقصورہ کے کہ نہیں تعبیل فرمادینا قبل اسکے وقت کے اور نہیں تاجیل فرمادینا

کسی کو اُس کے وقت طول سے اور اگر تو نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہوئی کہ وہ مجھے عذاب النار سے بچا دے اور عذاب الجہنم سے بچا دے تو یہ تیرے واسطے بہتر و افضل ہوتا۔ والحمد للہ فی صبح وسلم یا بھائی مقتول اپنی اہل پر مبرا ہو اور اللہ تعالیٰ کے علم میں مقدر ہو اور اسے پورا کر دیا ہو کہ یہ شلہ سبب مرض مرگیا اور وہ سبب قتل اور یہ ہر عدم و ہر اور وہ بفرق شلہ اور یہ بغیر یا اس سال اور وہ ہر ہر یا اس سال مرگیا۔ پھر واضح ہو کہ روح محدث و مخلوق مصنوع و مربوط و داخل تحت تدبیر الہی ہو اور دین اسلام میں بالضرورت یہ بات معلوم ہو اور ہم اس بات میں صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں اور اہل سنت و الجماعہ نے اتفاق کیا کہ وہ مخلوق ہو اور محمد بن نصر المروزی و ابن قتیبہ وغیرہ نے اس اجماع کو نقل کیا ہے۔ پھر روح مرنے پر نہیں۔ دونوں قول و دگر وہ کے ہیں اور صحیح قول اس گردہ کا کہ نہیں مرنے پر وہ بشار کے لیے مخلوق ہو اور اہل ان مرنے ہیں اور احادیث اسی پر دولت کرتی ہیں جنہیں بعثت حشر سے عذاب و ثواب کا بیان ہے۔ اور واضح ہو کہ بدن سے روح کے پانچ نوع کے تعلقات ہیں اور ہر ایک کے واسطے علیحدہ حکم ہے۔ اول تعلق روح کا بدن سے ان کے پیٹ میں جس حال میں جیسں تھا۔ دوم تعلق روح کا بدن سے رہنا جب وہ ان کے پیٹ سے نکلتا ہے۔ سوم تعلق اس کا بدن سے بند کی حالت میں کہ وہ ایک طرح کا تعلق اور ایک طرح کا فراق ہے۔ چارم تعلق اس کا بدن سے عالم برزخ میں کیونکہ روح اگر بدن سے جدا ہو گئی اور علیحدہ ہو کر ہو گئی و لیکن بدن کا تعلق بالکل نہیں مجبوراً ہر کوئی جس بدن کی طرف انتقال نہو کیونکہ جو کوئی قبر پر اسکو سلام کرتا ہو تو وہ سلام کا جواب دیتا ہو اور وارو ہوا ہے کہ جب دفن کر کے چلے پھرتے ہیں تو وہ لوگوں کی جونیوں کی آواز سناتا ہو اور یہ ایک خاص قسم کا تعلق بدن سے ہے جس سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ قبل قیامت کے زندگی ہو جاتی ہے نہ جسم روح کا تعلق بدن سے ہے جو کہ حشر جہانی ہو گا اور یہ تعلق سب سے زیادہ کامل ہے کہ پھر بدن اسکے ساتھ میں دائم ہو موت و فنائ کے قابل نہیں ہے۔ اور واضح ہو کہ احکام دنیا کا درود بدنون پر ہو اور ارواح تلح ہیں اور احکام برزخ کا درود ارواح پر ہو اور بدن تلح ہیں اور احکام حشر و نشر کا درود ارواح و اجسام دونوں پر ہو۔ مسئلہ ہفتم کا فردن پر بھی دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں مانند حواس و صحت وغیرہ کے و لیکن جب ان نعمتوں سے اسنے سعادت حاصل نہ کی تو یہ آخرت میں اس پر عذاب میں پس دنیا کی راہ سے نعمت میں اور آخرت کی راہ سے نعمت میں۔ شیخ ابن الہمام رحمہ نے کہا کہ یہ نعمتیں اپنی ذات سے نعمت ہیں اگرچہ کافر کے حق میں سبب عذاب و نعمت ہیں۔ مسئلہ ہشتم۔ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں یعنی جیسے ہم لوگوں پر عبادت وغیرہ فرض و واجب ہو کہ ہم کو فرور کرنا چاہیے ایسے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ معترضہ وغیرہ نے جہالت سے ٹھہرا ہوا کہ جو بندے کے حق میں بہتر ہو وہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہو اسکے خلاف نہیں کر سکتا۔ یہ قول سخت نالائق اور بعض بے ادبی ہو اللہ تعالیٰ کی شان اعلیٰ ہو کہ مخلوق حقیر اسکی جناب فرزدل میں اس کا نام کرے اور حق یہ کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے ورنہ وہ کافر و فاجر کو جو دنیا و آخرت میں خرابی میں ہو یہ کہہ کر سکتا کیونکہ ایسے کافر کے لیے وجود سے عدم بہتر ہے۔ علاوہ برین جب اصل واجب ہو تو جو بطلانی کسی بندے پر لگا وہ اللہ تعالیٰ پر واجب تھی تو اللہ تعالیٰ کا اس پر کچھ احسان و منت نہیں ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے صریح فرمایا بعد از اول

نہ

نہ

یعنی عیسویان ہمارے آقا۔ یعنی جو اللہ تعالیٰ پر پرست و احسان کرتا ہے کہ اسے تلو بہایت ری الہی۔ ملادہ برین دعا کرنا
 اللہ تعالیٰ سے محفوظ رکھنے اور خوفناک غیر عاقلانہ کی اور باری و غلطی دور کرنے اور آسائش و راحت دینے وغیرہ
 کی بنیاد۔ وہ بے معنی ہونی کیونکہ جو منہ بند ہے کے حق میں کیا وہ صواب براتھا تو اللہ تعالیٰ پر اسکا ترک کرنا ہو وہ جب
 ہر قول حق نے کہا کہ واجب ہونا کہ انکو جنت میں پیدا کرے اور اس دارمخت میں کبھی نہ اڑے آخر تک۔ فاری
 وغیرہ نے کہا کہ یہ قول منقول کا ایسا خراب ہے کہ اس کے مفاسد اتنی کثرت سے ہیں کہ کچھ بھی پوشیدہ نہیں ہیں بلکہ جہت سے
 احوال مستند کے اسے ہی ظاہر ابطال میں اور یہ حالت ان مغفلہ کی اس جہت سے ہے کہ انھوں نے راہ رسالت و
 شریعت میں قیاس کو دخل کیا اور انکی دلی طبیعت ان ساریات الیہ متعلقہ ذات و صفات الہی سے جو قیاس
 مفاد ت کے قاصر ہو کر گمراہی میں پڑ گئی۔ اور کوئی کچھ سمجھ سکتا ہے کہ بھلا اللہ تعالیٰ جل شانہ اور بیت و ربوبیت کی شان
 والا آپر واجب و فرض وغیرہ کے احکام عبودیت کیا سنی رکھتے ہیں تعالیٰ اللہ عزوجل الظالمون۔ مسئلہ نوزہم مقام
 نسلی وغیرہ میں جو کہ اللہ تعالیٰ جسکو چاہے اضلال فرماتا ہے اور جسکو چاہے ہدایت فرماتا ہے سنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ فعلات
 کو اور ہدایت کو موافق مشیت کے پیدا کرنا ہے کیونکہ خالق وہی پر سوا ہے اس کے در حقیقت خالق کوئی نہیں ہے۔ مسئلہ ستم
 بھجے حلال رزق ہر دے حرام بھی رزق ہر اگرچہ حرام رزق سے معصیت ہونی ہے کیونکہ رزق وہ ہے جو اللہ تعالیٰ
 حیوان کی حرت روان کرے جس سے وہ کھانے پینے وغیرہ سے انتفاع اٹھا دے اور جو بساندہ رزق پاتا ہے
 وہ اللہ تعالیٰ ہی سے پاتا ہے تو ہر ایک کو اسکا رزق پہنچا تو حرام و حلال دونوں رزق جوئے قبولہ تعالیٰ ماسن اجزی اللہ
 الاعلیٰ اللہ عزوجل۔ کیونکہ جو رزق اللہ تعالیٰ نے کسی جاندار کا رکھا وہ پورا پا دیگا اور منہج ہے کہ اسکا رزق در سدا
 کھا جاوے اور وہی رزق پا دیگا جو تعدر ہے اور رزاق وہی اللہ عزوجل ہے۔ مسئلہ بست و کم۔ تمام امت کا اجماع ہے
 کہ وعدہ دو عید و قسم ہیں وعدہ یعنی ثواب و نعمت کا وعدہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایمین خلاف نہیں ہے۔ رما وعدہ
 یعنی عذاب کا وعدہ تو بعض نے زعم کیا کہ ایمین در گذر کرنا کرم ہے اور متفقین نے کہا کہ وعدہ میں بھی خلاف ہو گا کیونکہ
 قول تبدیل ہو جائیگا حال تعالیٰ لا یدل القول لدی الایہ یعنی کسی قول میں خلافت و تبدیل نہیں ہے خواہ وعدہ ہو یا
 وعدہ ہو۔ مسئلہ بست دوم۔ صغیرہ گناہ پر عذاب ہونا جبکہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کیا ہو جائز ہے مولانا عصام الدین
 رحم نے اختیار کیا کہ حق یہ ہے کہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کی صورت میں صغیرہ متغور ہیں بدلیل قول تعالیٰ ان تجنبوا
 کبارنا تمون عنہ مکفر حکم سیانکم الایہ۔ یعنی اگر تم کبار نہ منہی عنہا سے اجتناب کرو تو ہم تمہارے سیئات کو بخش دینگے
 اور فاری حق نے اس قول کو منظور نہ کیا اور یہ اختیار کیا کہ سنی آیت میں یہ ہیں کہ اگر کبار سے برہیز کر تو ہم تمہارا
 سے تمہاری سیئات بخش دینگے بدلیل قول تعالیٰ ان الحسنات ینہین السیئات۔ اور بدلیل احادیث جو گناہوں کے
 کفارہ ہوئے میں وارد ہیں۔ انول اسکا مال آخر دی ہے جو شیخ عصام رحم نے کہا۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحم نے
 عقائد میں اس امر کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ صغیرہ پر مواخذہ جائز ہے اور عقائد نسفی میں اسکی تصریح کر دی اور شاید
 نقد اس باب میں یہ ہے کہ کبار سے اجتناب کا یقین دشوار ہے تو صغیرہ کا ارتکاب جرات نامہوار ہے لہذا صغیرہ

خیر عذاب ہو واسطہ اہل الصواب مسئلہ بت و سوم۔ زندون کی دعا سے جو مردوں کے حق میں ہو اور زندون کے صدقات کا ثواب مردوں کو واسطے مردوں کے نفع ہو۔ اس پر امام اہل سنت و غیرہم کا اتفاق ہو لیکن مغز نے خلاف کیا اور ان گراہوں کا اقتدار نہیں ہوا حدیث صحیحہ بہت ہیں کہ جنہیں اموات کے لیے دعا آئی ہو اور احادیث زیارت و استغفار معروف ہیں خصوصاً تاج جنازہ میں دعا واسطے بہت کے سلف رضی اللہ عنہم سے سوار ثبوت ہو ہوا اور حضرت رحمہم اللہ نے اس پر اجماع کیا ہو اگر اموات کے لیے اس میں نفع نہ ہوتا تو فعل عبث کہہ کر جائز ہوتا بلکہ آیات قرآن بہت ہیں جو اموات کے لیے دعا کو شفعین میں کثرت تعالیٰ رب ارحمہما کما ربانی صغیر اسد کقولہ تعالیٰ

رب ارحمہ فی دلو الدی و لمن دحل منی مونساً و مونسین و المونسات الایہ اور سب سے زیادہ صریح قولہ تعالیٰ ربنا ارحمہ لنا و لا نوحنا الذین سبقونا بالایہ ان الایہ۔ اور سعد بن عبادہ رحمہ سے مروی ہے کہ کہا کہ یا رسول اللہ سعد کی ماں مر گئی تو کون صدقہ افضل ہے آپ نے فرمایا کہ پانی پس سعد رحمہ نے گواہ کھو دایا اور کہا کہ یہ ام سعد کے لیے ہے ہر روز وہ ابوداؤد و انسائی۔ بالجملہ اہل السنۃ کا اجماع ہے کہ اموات کو ثواب پہنچنا ہر اب یہاں میں جنہیں میں ایک دعا و استغفار و دم مالی صدقات کا ثواب تو ان دونوں میں کچھ خلاف نہیں کہ اموات کو نافع ہیں۔ سوم بدنی عبادات کا ثواب تو اس میں خلاف ہے۔ تو نوی رحمہ نے کہا کہ اصل اہل السنۃ کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی مختار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو دیدے خواہ نماز ہو یا روزہ یا حج یا صدقہ یا کوئی اور ہو اتوں اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ اصل اہل السنۃ کے نزدیک یہ کہ اموات کو اجار کے ثواب دینے سے ثواب پہنچ جاتا ہے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ وغیرہ کے نزدیک ہر عمل کا ثواب خواہ نماز ہو یا روزہ انہم اور اسکے بعد کہا کہ اور شافعی رحمہ کے نزدیک صدقہ اور عبادات مایہ میں اور حج میں پہنچتا ہے۔ اور جب ہر پر قرآن پڑھا جاوے تو میت کو سننے والے کا ثواب ہر اتوں کیونکہ میت اسکے نزدیک سننے ہیں۔ اور شافعی رحمہ نے کہا کہ قرأت قرآن کا اور نماز و روزہ و دیگر عبادات بدنی کا جو مالی نہیں ہیں ان کا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کے نزدیک ان کا ثواب بھی بہت کو پہنچتا ہے۔ اور شافعی عقیدہ طحاوی نے کہا کہ اہل السنۃ نے اتفاق کیا ہے کہ اموات کو ایسا کی سہی سے دو طریقہ سے ثواب پہنچتا ہے اول یوں کہنا چاہیے تھا کہ اہل سنت نے اتفاق کیا ہے کہ اموات کو دو طریقہ سے ثواب پہنچتا ہے ایک یہ کہ میت اپنی زندگی میں اسکا باعث ہو گیا ہو اتوں جیسے کنواں ضرورت کے مقام پر کھودا گیا یا سافر خانہ دفعت کر گیا یا کوئی اور وقت یا مدد سے مسجد وغیرہ یا کسی کو علم دین تعلیم کر گیا یا کوئی کتب مانع دین میں نابیت کر گیا اور اتند اسکے کوئی فرزند صلح اپنے حق میں عاکر ہو یا پھر گویا بہ زیادہ امید کے لائق ہے۔ پھر شافعی نے کہا اور دوم مسلمانوں کی دعا و استغفار اسکے حق میں ہو اور صدقہ دین اور ہر عمل سے حج و لیکن محمد بن حسن رحمہ سے مروی ہے کہ میت کو نفقہ حج کا ثواب ملتا ہے اور حج اسی کا ہوتا ہے جس نے حج کیا اور عامہ علماء کے نزدیک تو اب حج کا اسکو ہر جسکی طرف سے حج کیا گیا اور یہی صحیح ہے اور عبادات بدنیہ میں مانند روزہ و نماز و قرأت قرآن و ذکر کے اختلاف ہے پس مذہب ابو حنیفہ و احمد و مہر سلف کا یہ ہے کہ میت کو اس کا ثواب پہنچتا ہے اور دشور مذہب شافعی و مالک سے یہ ہے کہ نہیں پہنچتا ہے۔ اور بعض متبعین متکلمین میں سے اس طرف

کے کہ سوائے دعا کے بیت کو کچھ نہیں پہنچتا اور یہ قول بدیل کتاب و سنت باطل ہے اور اس بدعتی نے اسے مال
 کہا بقول تعالیٰ وان یسئلک انسان الا سئلی یعنی اور نہیں انسان کے لئے مگر وہی جائز ہے سہی کی۔ تو یہ استدلال
 صحیح نہیں کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی ملک وہی ہے اسے سہی کی اور یہ نہیں ہر آدمی کو دوسرے کی سہی سے
 نفع نہیں ہے اور ان دونوں باتوں میں گھلا ہوا فرق ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ آدمی مالک نہیں مگر اپنی سہی کا
 اور غیر کے جو سہی کی وہ غیر کی ملک ہے تو وہ چاہے اپنی ملک رکھے اور چاہے دوسرے کو دیدے اور حق تعالیٰ نے
 یہ نہیں فرمایا کہ میں نفع اٹھاتا آدمی مگر اپنی سہی سے۔ اتوں دنیا میں خود ظاہر ہے کہ بد سے آدمی کو نفع ہوتا ہے حالانکہ
 وہ دوسرے کی ملک و سہی نہیں جو اسے بد یہ کردی و حاصل یہ کہ آیت کریمہ کا مفہوم یہ ہے کہ وہ آدمیوں نے مثلاً اپنے
 اپنے واسطے سہی کی تو ہر ایک کے واسطے اسکی سہی جو اور یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کی سہی کا مالک دوسرا ہو جاوے پھر
 ظاہر ہے کہ ہر ایک نے ملک و اجرت حاصل کی ہے چاہے وہ دوسرے کو یہہ کر دے۔ اور گھٹا کہ ثواب عبادت
 مالی ہو بچنے کے دلائل میں سے حدیث جابر بن عبد اللہ کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید اہلی کی نماز
 پڑھی جب آپ نماز سے فاتح ہوئے تو ایک کبش آپ کے حضور میں لایا گیا پس آپ نے اسکو بیچ کیا پس کہہ کر
 بسم اللہ و اللہم بکرم اللہم غذا معنی و عن لم یفصح من اتی۔ رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و حدیث دو کبش و الی حسین
 ایک کو فرمایا کہ اللہم غذا من اتی جیسا اور دوسرے میں فرمایا کہ اللہم غذا من محمد و آل محمد۔ اس حدیث کو امام احمد نے
 روایت کیا اور قربانی میں قربت تو ازانہ اللہ ہے اور اسی کو آپ نے فیرون کے واسطے کر دیا اور کہا کہ یوں جتنا
 بدنی کا حکم ہے کہ عبادت حج بدنی ہے اور اس میں مال کچھ رکن نہیں ہے بلکہ وسیلہ ہے تم نہیں دیکھتے کہ کسی پر حج واجب ہے
 جبکہ اسکو عرفات تک جانے کی قدرت ہو بدون مال کے شرط کے اور یہی قول ائمہ ہے یعنی حج مرکب از مالی و بدنی
 نہیں بلکہ شخص بدنی ہے جیسا کہ متاخرین اصحاب ابی حنیفہ رحمہ عن سے ایک جماعت نے تخصیص کر دی ہے۔ قاری رحمہ
 نے کہا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ صحت بدن کے وجوب ادار کے واسطے شرط ہے اور اسی سے مرعض پر غیر سے
 حج کر دینا یا وصیت کرنا شرط ہے منہج کتابی کہ یہ اعتراض میں خوب نہیں سمجھا کیونکہ ہر عبادت بدنی میں صحت بدن شرط
 جیسے نماز جمعہ وغیرہ پھر وجوب ادار میں صحت بدن کی شرط سے یہ کیوں لازم آوے کہ وہ بدنی نہیں ہے قائم۔ پھر قاری
 نے کہا کہ قراۃ قرآن ادار کا ہے یہ کرنا بیت وغیرہ کو بدون اجرت کے بیت وغیرہ کو پہنچتا ہے ولیکن اگر بیت نے وصیت
 کی ہو کہ اسکے مال میں سے کچھ مقدار اسکو دیجاوے جو اسکے قبر پر قرآن پڑھے تو وصیت باطل ہے کیونکہ یہ اجرت
 کے سنی میں ہے کہ کفائی الاختیار شرح المختار فقاری رحمہ نے کہا کہ یہ اس بنا پر ہے کہ طاعات پر اجیر مقرر کرنا نہیں جائز ہے
 ولیکن اگر اس شخص کو جو قرآن کی قراۃ کرتا ہے یا تعلیم کرتا یا سیکھتا ہے کچھ مال بنرض اسکی مسونت کے دیا گیا تو یہ دینے والا
 کی طرف سے ازخس صدقہ ہے پس جائز ہے۔ پھر قبر دون کے پاس قرآن کی قراۃ امام ابو حنیفہ و مالک و احمد کے نزدیک
 مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے کہ سنت وارد نہیں ہوئی ہے اور ایک روایت امام احمد سے اور وہ قول محمد بن حسن ج گا ہی
 کہ مکروہ نہیں ہے بدیل اسکے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنہوں نے وصیت کی تھی کہ میری قبر پر قراۃ قرآن

کے شروع و خاتمہ سورہ بقرہ پر جاوے و امیر تعالیٰ اعلم۔ شرح کتاب کے مضمرات میں لکھا کہ محمد بن حسن رحمہ کا قول صحیح ہے لیکن مراد مضمرات کے قول پر اعتماد میں ہو گا تاؤ فیک کسی مستند میں ہو۔ اور ذخیرہ کے فصل قرآن القرآن میں ہے کہ امام ابو بکر محمد بن غفل سے روایت ہے کہ فرمایا کہ غبرہ میں قرآن پڑھنا جب ہی کر وہ ہر کہ جب جہر سے ہو اور اخفار کے ساتھ پڑھنا روا ہے اگرچہ ختم کر دے اور شیخ ابواسحق حانظ کے اپنے استاد امام محمد بن ابراہیم سے نقل کیا کہ سورۃ الملک کا پڑھنا تنہا ہر میں روا ہے خواہ جہر سے ہو اور سوا سے سورۃ الملک کے باقی قرآن نہ پڑھے۔ اور غنیخا میں لکھا کہ کسی نے قبر کے پاس قرآن پڑھا پس اگر یہ نیت ہو کہ اسکو آواز قرآن سے سنیں اس سے ہو گا تو پڑھے اور اگر یہ نیت نہیں تو امیر تعالیٰ قرأت قرآن کو سننا ہر جان کیں ہو۔ انتہی بظاہر ہر جواز کی طرف اشارہ ہے اور اوجہ قول امام محمد بن ابراہیم رحمہ ہر دامن تعالیٰ اعلم۔ اور واضح ہو کہ لوگ میت کے تیجے کے روز قرآن و کلمہ وغیرہ پڑھتے ہیں اور اس میں ہر امر زیادہ کر دہ ہے کہ کچھ لوگ جمع ہو کر ہر ایک آواز سے قرآن کو پڑھنا ہر اور بانی لوگ کلمہ پڑھتے ہیں اور بنا ہر اصل غنیہ کے قرآن کی قرأت سننا واجب ہے بقولہ تعالیٰ اذ قری القرآن فاستمعوا له وانصتوا لایہ۔ اور جس نے کہا کہ سب اگر قرأت میں مشغول ہوں تو مضائقہ نہیں ہے تو وارد ہو گا کہ بنا ہر قول شافعی رحمہ کے امام قرأت فاتحہ میں مشغول ہو اور فقہی قرأت فاتحہ میں مشغول ہوں کچھ مضائقہ نہیں ہے بنا ہر احادیث باب کے اور یہ کسی نے نہیں کہا ہر کیونکہ یہ شافعی اصل ہے اور مخالف آیت۔ و امام ابو حنیفہ فی الجنازہ مسئلہ بت و چارم قاری رحمہ نے لکھا کہ جائز نہیں کہ کما جاد کہ کافر کی دعا قبول ہوتی ہے۔ مذہب جمہور کا ہر بقولہ تعالیٰ و ما داء الکافرین الا فی ضلال۔ یعنی کافروں کی دعا مضائع و خاصہ ہر کچھ نافع نہیں ہے اور قاری رحمہ نے اعتراض کیا کہ اس کا مورد خاص مقبی کے ساتھ ہر قوام دنیا میں کافر کی دعا قبول ہونے کو منافی نہیں ہے چنانچہ ابلیس کی دعا قبول ہوئی اور ملت دی گئی اور حدیث میں ہے کہ مظلوم کی دعا قبول ہوتی ہے اگرچہ وہ کافر ہو اندلسیخ ابوالقاسم اندلسیخ ابو نصر الدبوسی اس طرف گئے کہ کافر کی دعا قبول ہونا جائز ہے اور شیخ صدر رشید نے فرمایا کہ اسی پر فتویٰ دیا جادے پھر قاری رحمہ نے لکھا کہ امام ابو حنیفہ و صاحب نے لکھا کہ کر دہ ہے کہ آدمی بون کے کہ میں تجھے دعا کرتا ہوں بنی فلان یا بنی ایبار در سل یا بنی بیت الاحرام و امتداد کے اس واسطے کہ کسی کا امیر تعالیٰ ہر کچھ فی نہیں ہے۔ شرح کتاب کے اسکو مفائد میں بھی لیا ہے اور بھرت فلان وغیرہ دیگر الفاظ قرعہ سے کتنا چاہیے۔ مسئلہ بت و نیم جن میں سے جو کافر ہر بلا جلع وہ عذاب جہنم سے سزا پاؤں بقولہ و ملین جہنم من الجنۃ و الناس الا یہ اور قولہ تعالیٰ لقد ذرانا جمہم کثیرا من الجنۃ و الناس الا یہ۔ اور جن میں سے مسلمان کو ثواب جنت ہے یہ امام ابو یوسف و امام محمد رحمہ کا قول ہے اور بانی اہل السنۃ و الجماعہ کا بھی یہی قول ہے و لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ نے انکی کیفیت ثواب میں توقف کیا ہے۔ اور لاکہ کو عقاب نہیں ہے اس پر اجماع ہے۔ مسئلہ بت و ششم شباطین کا معرفت بشرائط خود بخود نہیں ہوتا ہر اس میں معرکہ وغیرہ جاہلہن کا خلاف گمراہی ہے۔ قاری رحمہ نے لکھا کہ دسے ہو کہ دیتے ہیں اور ہم انکو نہیں دیتے ہیں اس میں حکمت ہے کہ دے جس صودت آتشی بیج ہے مخلوق میں اگر ہم دیکھیں تو ہمارا کھانا پینا چھوٹ جادے میں رحمت سے خفی کر دے گئے اور لاکہ حکمت الہیہ اس حسن نظام پر ہے

اور ان اسرار کو الٰہی معرفت پر محمول کر دینا بہتر ہے اور گھما گھما کر ایسے زورانی حسین صورت پرین کو ان کے دیکھنے سے ہماری
 ارواح کو انھیں کی طاقت پر واز ہو۔ مسئلہ سبب و ختم اسد تعالیٰ نے جو خبر دی الٰہی جنت کے لیے جو تصور اور نہرین و
 نورخت و غیرہ اہل و دوزخ کے لیے زقوم و جہنم و طوق و زنجیر و سبب برقی ہیں اور ظاہر نعوص کو پھر کفر و باطنیہ جن باتوں
 کا دعویٰ کرنے میں وہ الحاد و گمراہی پر کمانی انفسیہ و غیرہ مسئلہ سبب و ختم نعوص کا رد کرنا کفر ہے یہ عقائد نفسیہ میں مذکور
 ہو اور اسکی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ کسی شخص کی نسبت کہے کہ ہم اسکو نہیں آتے ہیں خواہ ہماری عقل میں نہیں آتی
 یا ہماری خواہش نہیں پڑو اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ کفر صریح ہے۔ دوم یہ کہ اس شخص کو ماننے والیکن اس کے معنی میں تاویل کرے
 کہ ہمارے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں تو ایسی صورت میں کفر میں اختلاف ہے اور حق یہ ہے کہ جو آیات معکلات میں اور
 ان میں تاویل کو گنجائش نہیں ہے جیسے فریبت ناز و زکوۃ مثلاً تو ان کے انکار سے کفر ہے اور ترمیم کتاب کہ یہ بھی ضرور کتنا چاہیے
 کہ تاویل نعوص کی بمعانی نعوص دیگر و احادیث ہو یعنی جس طریقہ سے تاویل ہونا چاہیے اور وہ دلیل شرعی ہے اور اگر اس
 طریقہ سے ہو بلکہ صرف اپنی رائے و قیاس اور دعویٰ عقل سے ہو جیسے سابق میں باطنیہ فرقہ کرتا تھا یا ہمارے زمانہ
 میں پیچھے فرقہ کرتا ہے تو یہ کفر ہے اور ایسی ہی جس نے مریخ آیات برات حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے
 باوجود انکی نسبت رفض بد کیا تو یہ کفر ہے مسئلہ سبب و ختم عقائد نفسیہ میں ہے کہ منفرہ ہو یا کبیرہ ہو کسی معصیت کو حلال کر لینا
 کفر ہے۔ ترمیم کتاب کہ معنی یہ ہیں کہ کسی معصیت کو معصیت جا کر پھر اسکو حلال کرنا کفر ہے اور توضیح اسکی یہ ہے کہ سبب سے
 معاصی تو بالاجماع قطعی ضروری طور پر معلوم ہیں کہ یہ اسلام میں معصیت ہیں لیکن کسی نے غلبہ شہوت میں یا کسی طور پر انکا آؤنگا
 کیا اور وہ جاننا ہے کہ یہ فعل معصیت ہے تو وہ گنہگار ہے کافر نہیں ہے اور اگر اس نے ان معاصی میں بدو شرعی دلیل اور بدو توح
 اجتہاد کے کلام کیا اور اپنی رائے سے خواہش انکو حلال تصور کیا تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اور وہ بھی معصیت کا حلال
 کر لینے والا ہے اور چونکہ قوت اجتہاد اس زمانہ میں مخفود ہے تو ان اجتماعی مساکن میں کچھ قوت اجتہاد ہونا کافی نہیں ہے اور
 اگر مدعی ہو تو وہ بھی از قسم مذکور ہے۔ یہ تو قطعی ضروری معصیات کا حکم ہے خواہ منفرہ ہو یا کبیرہ ہو۔ اور سبب سے
 معاصی اجتہاد میں یعنی اسد تعالیٰ نے جن بندہ دن کو طما سے رہائی مجتہد کیا تھا ان کے اجتہاد بدلائل شرعی سے
 انکا معصیت ہونا معلوم ہوا ہے جیسے بہت سے واقعات بعد زماۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع ہوئے ہیں
 تو اسد تعالیٰ نے ان علی باتوں میں اپنی فرمانبرداری کے لیے حکم عام دیا کہ طما سے قرآن و حدیث سے حکم حاصل کرو
 تو اس سے دو قسم کی آسانی و رحمت عطا فرمائی ایک یہ کہ دن بندوں کو جو عالم میں ثواب میل عطا فرمایا اگر انہوں نے
 کمال توجہ و کوشش سے اسد تعالیٰ و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب پاک و احادیث سے اس واقعہ کا حکم
 نکالا اور اسد تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے اور دعا کرتے ہوئے کہ اتنی مجھ بندے کو غلط سے بچاؤ اور غلبت فرماؤ
 کہ شاید میں پوری کوشش نہ کر سکا ہوں یا مجھے چوک ہوئی ہو میں اسد تعالیٰ اسکو ثواب میل عطا فرماتا ہے اور
 دوم یہ کہ عام لوگوں کو اس میں آسانی ہے اور اختلاف ان احکام میں جگہ استنباط کرنے کی اجازت ہے میں رحمت ہے
 کیونکہ عام آفات کا حکم قرآن مجید میں بلاغت نہیں مذکور ہے اور کوئی فعل جو اس کے ساتھ شرعی اجازت یا ممانعت

مخلوق ہونا مردی ہر تو استنباط میں اجازت صاف ہے اور اختلاف رحمت باری تعالیٰ بہت عظیم ظاہر ہے پس ان مباحی
اجتماعی میں اگر اپنے عالم کا حکم حاصل کر کے معلوم کر لیا کہ یہ فعل معصیت ہے پھر اسکو حلال کیا تو اپنے کفر کیا اور اگر
ایک نے ایک مجتہد سے حکم لیا جس نے اسے تعالیٰ کے دین میں اپنی مدد بھر کو شش کی اور نکال دیا کہ مکروہ تحریمی ہے اور دوسرے
نے دوسرے مجتہد سے دریافت کیا اسنے حکم نکال دیا کہ مباح ہے تو دونوں اپنے اعتقاد پر چسک میں ہاں اگر پہلا شخص باوجود
اس یقین کے کہ شرع میں مکروہ تحریمی ہے اسکو مباح کے یا دوسرا شخص باوجود اس یقین کے کہ شرع میں مباح ہے اسکو
مکروہ تحریمی کے تو یہ کفر ہو گا لیکن اگر اول شخص نے اول مجتہد کے قول پر یقین نہ کیا یہ گمان کیا کہ شاید اس سے
چوک ہو گئی ہے اور دوسرے مجتہد کے قول پر یقین کیا یا دوسرے شخص نے اول مجتہد کے قول پر یقین کیا تو کافر
نہو گا۔ قاری رحم نے اس مسئلہ میں بہت نظریں کی اور چونکہ یہ باب خود بہت اہتمام و توجہ کے لائق ہے کیونکہ جب
کسی پر کفر ثابت ہو تو تمام خطروں کے سامنے موجود ہر نفاذ شرع میں اس مسئلہ خاص کو قاری رحم وغیرہ کی توضیحات سے غامض
غائم میں کھینکا انشاء اللہ تعالیٰ۔ مسئلہ شہامی و معرفت فعل الہی سبحانہ تعالیٰ۔ عقائد نسفیہ میں ہے کہ اسے تعالیٰ کے
فعل کے واسطے عرض نہیں ہے۔ معنی یہ کہ آدمی اگر کوئی فعل کرتا ہے تو اسکی کوئی غرض اس سے متعلق ہوتی ہے جس حالت
کے واسطے وہ یہ فعل کرتا ہے تو اسے تعالیٰ جل شانہ ایسی غرض و حاجت سے پاک ہے اور قطعی دلیل اس پر عقلا یہ کہ حاجت
نقص ہر کہ جسکے ہونے پر یہ نقص رافع ہو اور احتیاج غیر کی جانب مٹانی کمال ہے اور اسے تعالیٰ کمال الصفات
بے احتیاج بہ دون تغیر ہے پس اس کے افعال بغرض نہیں ہو سکتے ہیں لہذا قال تعالیٰ ان اسر نفی حمید۔ اسے تعالیٰ
بالکل غنی ہے احتیاج محمود ہے۔ یہ وہم نہ ہو کہ اس کے کام بغیر حکمت و بقائد ہونگے۔ ہرگز نہیں بلکہ ہر فعل اسکا سر اس
حکمت کاملہ اور کمال النفع ہے اور یہ سب خلق کی طرف راجع ہیں اور خلق کا وجود و عدم اسکی ذات پاک کی نسبت
کر کے یکساں ہے لہذا خلق کا کوئی حق اس پر نہیں ہے بلکہ اسی کا محض فضل ہی فضل ہے اور اس کے سوا کسی کوئی حاکم
نہیں ہے مسئلہ سیلیم از عقائد نسفیہ جب بندہ سے تصدیق و اقرار پایا جاوے تو کہے کہ میں مومن ہوں کیونکہ معنی
ایمان کے یہی ہیں اور بندے مومن کہ مومن ظاہر ہو کر مومنوں کی جماعت میں شامل ہوں تاکہ انکے ساتھ
محبت و ارتباط سے احکام اسلام مایان کے برتنے جاوے اور ہوں نہ کہے کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ مومن ہوں
کیونکہ یہ تو کافر بھی کہ سلتا ہے مومنوں کو تردد اور پریشانی ہوگی کہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ کس حال میں ہے۔ ہاں اگر
اس سے کوئی کافر بوجھے کہ اب تم اسے تعالیٰ کے صلح پانے والے بندہ دن میں سے ہو گئے اور اسے تعالیٰ کے
مقبول ہونے یا خاتمہ ہوا اگر وہ انبیاء عظیم السلام کے ساتھ ہے تو یہ امور غیب ہیں انہیں انشاء اللہ تعالیٰ کہنا
جائز ہے۔ مسئلہ سیلیم دوم۔ از نسفیہ کہ ایمان اس مقبول نہیں ہے۔ یعنی سکرات موت و سائنہ احوال آخرت
کے وقت ایمان لانا مقبول نہیں ہے کیونکہ وہ ایمان بالغیب نہیں ہے اور اس وقت تو خواہ مخواہ ہر کافر مان جائیگا لیکن
اسکو کچھ نفع نہیں ہے اور اس پر نام است متفق ہے کہ ایمان اب اس مقبول نہیں ہے۔ بعض نے زعم کیا کہ تو یہ وقت ایمان
کے مقبول ہوا ہے یہ غلط وہم ہے تو یہ بھی مقبول نہیں ہے بلکہ تعالیٰ ولیست التوبۃ للذین یعلمون السیات

منی اذا حضر احدہم الموت قال انی است الان اتاہی پس ایمان و توبہ کوئی وقت الباس مقبول نہیں ہے۔ اور واضح ہے کہ
 کہ وقت باس وہ ہے کہ غرغره ملک جادے اور زبست سے باس ہو جاوے کہ وہی مرد چہرہ دنت طور آخرت ہو جائے جسکو
 لوگ گمراہ گئے کا وقت دیکھتے ہیں۔ قال المترجم گو باکہ روح کے جزم علوم و عقائد و کمالات کے لیے یہ جسم ہے اور وطن پر
 دم ہونے کے وقت روح کو عقلی و نظری مشاہدہ ہے و اثر و نقش جزم پس روح اس فرمان کرامت سے بوجہ تزعج جسم کے
 خالی ہے اور جانتا بیگانہ ہے ہر فافہم و اسر لکھائے اظم۔ مسئلہ تیسرہ۔ از عقائد نسبیہ۔ واضح ہو کہ کسی گناہ کو ناجیز سمجھنا کفر
 اور شریعت الہی سے مستحول کرنا کفر ہے اور کفر کے ساتھ ہزل و دل لگی کرنا کفر ہے اور جو نشہ میں مست ہو
 اسکے کافر ہونے کا حکم نہ کیا جائیگا۔ مسئلہ سی و چارم۔ از نسبیہ اسر تعالیٰ سے نڈر ہونا کفر ہے اور اسر تعالیٰ سے
 مایوس ہو جانا بھی کفر ہے۔ اول بدیل قولہ تعالیٰ ولایامن کرا اسر الا القوم الکاسرون۔ یعنی اسر تعالیٰ کے برنادرے
 جسکا انجام و حکمت پوشیدہ ہے انرا کز نڈر ہو جانا اور یہ سمجھ لینا کہ میں بخیرت ہوں یہ کافرون ہی کا کام ہے اور دلیل دم
 قولہ تعالیٰ ولایئیس من روح اسر الا القوم الکافرون۔ یعنی اسر تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہیں ہونے مگر وہی جو
 کافریں۔ مومن ہر چند گناہگار ہو اسکو رحمت الہی سے مایوس نہونا چاہیے امید ہے کہ توبہ سے بخشہ سے ادا کر
 توبہ نصیب نہ ہوئی تو امید ہے کہ جیسرا ایمان لایا ہے وہ قادر ممتاز اسکو فضل و کرم سے بخشہ سے اور آخر اسکو اپنی رحمت
 میں داخل فرمادے گا لہذا عقائد نسبیہ میں لکھا کہ غوث و امید کے درمیان ایمان ہے۔ قال تعالیٰ اعلموا ان اسر شدیدا العقاب
 وان اسر غفور رحیم۔ توبہ آگاہ رہو کہ اسر تعالیٰ سخت عقاب کرنے والا اور اسر تعالیٰ بڑے بخشنے والا رحمت کرنے والا ہے۔
 غوث استقدر ہونا چاہیے کہ اگر بالفرض ایک مسلمان کو دوزخ سے عذاب کیا جائیگا تو ڈرے کہ شاید وہ میں ہی نہوں
 اور اگر حدیث کا بیان سننے کہ اسر تعالیٰ نے بہت گناہگار کو جسکے پاس صرف لکھ طیب والا اسر محمد رسول اللہ تھا
 بخشہ یا تو امید کرے کہ شاید وہ میں ہی ہوں۔ مسئلہ تھی و چہم۔ از نسبیہ وغیرہ مجتہد کبھی چوک جاتا ہے اور کبھی ٹھیک
 حکم پا جاتا ہے۔ قاری رح نے کہا کہ تحقیق یہ ہے کہ جو مسئلہ اجتہادی ہو اس میں چار احوال میں اول یہ کہ اس مسئلہ میں اسر تعالیٰ
 کی طرف سے کوئی حکم معین نہ ہو بلکہ اسکا حکم وہ ہو جو مجتہد نے اپنی کوشش سے استنباط کیا پس اگر چار مجتہد ہوں اور
 مسئلہ میں ہر ایک کے اجتہاد میں دوسرے مجتہد سے متاثر حکم نکلا تو اس احتمال مذکور کے موافق اس ایک مسئلہ میں
 چار حکم ہوئے اور چار دن حق ہوئے تو ہر مجتہد صواب پر رہا کسی سے عطا نہوئی۔ اقول اگر کہا جاوے کہ اسر تعالیٰ
 تو عظیم ہے اسکا علم صفت ازل ہے اسکے علم میں تو طور در معلوم ہے پھر اس احتمال کے اہل سنت کے نزدیک کچھ معنی نہیں ہو سکتے
 ہیں جواب یہ کہ عبارت میں سہولت کردے ورنہ مراد یہ ہے کہ اسر تعالیٰ کو معلوم ہے کہ اسکے بندوں میں کچھ رتبہ سے
 آخر زمانہ تک اس رتبہ میں اجتہاد کریں گے اور انکی کوشش سے اتنے احکام نکلیں گے لیکن واضح رہے کہ یہ قول ہر
 ضعیف ہے کہ اگر فرض کیا جاوے کہ کسی مجتہد کے نزدیک جواز نکلا اور دوسرے کے نزدیک ناجواز تو دونوں ایک ہی
 چیز کی شان سے غیر مستقول ہیں۔ پھر قاری رح نے کہا کہ احتمال دوم یہ ہے کہ حکم تو اسر کی طرف سے معین ہے لیکن
 اسر تعالیٰ کی طرف سے اسپر کوئی رہنمائی کی دلیل نہیں ہے بلکہ ایسی یہ حالت ہے جیسے کوئی اچانک کہیں سے دھینچ پڑا

مترجم کتاب کہ یہ قریب باطل ہے دلیل تو اللہ تعالیٰ و اللہ دین جاہد و انہما شدیم سبنا۔ کیونکہ جادوئی اسرار عام ہر کہ قتل
 بکفار بھی ضرور داخل اور سوائے اسکے جادو کے وجہ داخل ہیں اور کفر اس سے نہیں کہ ہمارے دوسری کے لیے
 دولت یا اشارت نص ہو۔ احتمال سوم یہ کہ حکم مسین ہر اور دلیل قطعی ہو۔ انہوں دریافت نہوا کہ دلیل قطعی سے کیا مراد
 ہو اگر یہ مراد ہو کہ اصول احکام شرعیہ میں اسکی دلیل قطعی ہو جو اگرچہ وہ معلوم اتھی ہو تو اس میں شک نہیں ہے بلکہ
 حکم مجتہد کے معلوم ہونے میں ہر اور جب مسئلہ اجتہادی مانا گیا تو ضروری نہ رہا جسکی دلیل قطعی معلوم ہو پس شاید
 مراد شق اول ہر دلیل قطعی نہایہ احتمال اور چارم احتمال در حقیقت واحد ہیں چنانچہ فرمایا کہ احتمال چارم یہ ہر کہ حکم مسین ہر
 اور اس پر دلیل قطعی ہو۔ انہوں دلیل کا غنی ہونا باعتبار حکم مجتہد کے ہر ورنہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قطعی معلوم ہر ہر قاری
 نے کہا کہ ان احتمالات میں سے ہر ایک کی طرف جانو اے گئے ہیں اور مختار یہ ہر کہ حکم مسین ہر اور اس پر دلیل قطعی ہو
 اگر مجتہد نے اس دلیل کو پایا تو حکم صواب پایا اور اگر نہ پایا تو چوک گیا بلکہ مجتہد کو اللہ تعالیٰ نے فضل عظیم سے اس امر
 کا مکلف نہیں کیا ہر کہ وہ لامحالہ اس دلیل کو پاس سے اور یہ اس جہت سے کہ دلیل مذکور رضی فاضل ہر اسی واسطے
 مجتہد میں سے چوک ہو جادو سے مندور ہوتا ہو۔ انہوں بعض نے کہا کہ مندور اسوقت ہر کہ اپنی کوشش پوری کر دی ہو
 میں کتابوں کو یہ قید کر رہا ہوں اس واسطے کہ جب مجتہد اسکو کما فی سنی میں کہ اسنے جہد پہنچ کیا جیسے مجتہد کے نام میں
 یہ شرائط معتبر ہیں کہ زبان عربی و بلاغت ضروری و لغت سے واقف ہو اور موارد استعمال جانتا ہو اور کم سے کم
 آیات احکام و احادیث احکام سے واقف اور اصول فقہ و طریقہ استنباط وغیرہ سے ماہر ہو اور ناخ نسیج وغیرہ
 ضروریات سے آگاہ و بیدار ہو قاری رحم نے کہا کہ پھر اس مسئلہ کی دلیل کہ مجتہد سے کہی چوک ہو جاتی ہر قولہ تعالیٰ
 تعینا یا سلیمان انا۔ یعنی واقعہ حکومت جو داؤد علیہ السلام کے سامنے پیش ہوا تھا اور داؤد علیہ السلام نے حکم
 کیا تو سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ میں اس سے سوائے دوسرا حکم ان دونوں کے حق میں بہتر جانتا ہوں اور وہ بیان
 کیا تو داؤد علیہ السلام نے اسی کو اختیار کیا۔ یہ دلیل ہر کہ دونوں حکم باجہاد سے ورنہ وحی ہوتی تو اس سے رجوع
 کے کچھ معنی ہوتے اور نہ تقسیم سلیمان علیہ السلام کی تخصیص موجد ہوتی۔ قال المترجم اس میں تنبیہ ہر کہ کبھی مقدم سے
 حاضر کو بعض صورت میں توفیق ہو جاتی ہو اور تقسیم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو۔ قاری رحم نے کہا کہ یہ بیان اس
 افتقاد پر ہر کہ ایسا عظیم السلام بھی اجتہاد کرنے میں اور کبھی اسے چوک ہو جاتی ہو بلکہ متنبہ کر دیے جاتے
 ہیں اور بعض کے کہا کہ چوک ہو جانا بیان ظاہر نہیں بدلیل قولہ تعالیٰ و کلا اتینا حکما و علما۔ یعنی ہننے و دون میں سے
 ہر ایک کو حکم و علم دیا تھا اس سے مقدم ہر کہ ہر ایک حکومت میں صواب پڑتا تھا اور خود قول سلیمان علیہ السلام بہ حکم
 میں اس سے بہتر جانتا ہوں تو حکم داؤد بھی حق تھا بلکہ حکم سلیمان اس سے بہتر و اولیٰ تھا۔ مترجم کتاب کہ صحیح بخاری
 و صحیح مسلم میں حدیث ابن عمر رضی عنہما میں ہر کہ حاکم نے جب اجتہاد کیا پس حکم صواب پایا تو اسکے واسطے دو اجر ہیں اور
 اگر اجتہاد کیا اور چوک گیا تو اسکے واسطے ایک اجر ہے بالکل آثار متواتر السنی سے یہ امر قطعی ہر کہ سلف رضی اللہ عنہم
 اسی پر تھے کہ مجتہد کو مصیب و مغلطی جانتے تھے اور باہم بعض کا بعض تنبیہ کرتا تھا اور یہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے

بدون تعصب نفسانی کے تھا۔ بہر حال اس امر پر اجماع ہے کہ مجتہد سے اگر خطا ہوئی تو بھی وہ گنہگار نہیں ہے۔ پھر واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو بعد از منظر وحی کے اجتہاد کرنا چاہیے یا اول ہی سے اجتہاد روا ہے پس فارسی رحم نے لکھا کہ اکثر کے نزدیک تو افتخار و بغیر افتخار کے مطلقاً اجتہاد روا ہے اور علماء خفیہ کے نزدیک بعد از منظر وحی کے اجتہاد کرنا روا ہے یہی شیخ ابن الہمام نے تحریر میں اختیار کیا ہے۔ اور سائرہ میں لکھا کہ انبیاء علیہم السلام کو راہ صواب پانا خواہ اجتہاد میں ہو یا افتخار میں ہو ضرور ہے۔ شریعت کتنا ہی بڑا سوال ہے اجتہاد باقی ہے یا منقطع ہوا۔ اس مسئلہ میں بڑا اختلاف ہے علماء خفیہ کے نزدیک یہ کہ کوئی زمانہ مجتہد سے خالی ہونا جائز نہیں ہے اور شیخ ابواسحق زہیری نے بھی اسی پر جرم کیا اور ابن قتیب العیدمر سے منقول ہے کہ میرے نزدیک بھی یہی افتخار ہے۔ اور علماء خفیہ کے نزدیک اور بھی امام نووی وغیرہ شافعیہ نے لکھا ہے کہ اجتہاد مطلق تو طبقہ امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد کا تھا وہ منقطع ہوئے زمانہ ہوا اور اس کے بعد اجتہاد مقید ناقص ہے تا زمانہ حتی کہ ایک جماعت متاخرین نے علماء خفیہ میں سے ادنیٰ درجہ اجتہاد کو بھی امام حافظ الدین نسفی پر ختم کر دیا اور اس بحث کو انشاء اللہ تعالیٰ آخر میں لکھوں گا۔ اور واضح ہو کہ اجتہاد جیسے مسائل مروج علی میں جاری ہے ویسے ہی بعض مسائل اصول اعتقادی میں بھی جاری ہے اور اس حصہ مفیات میں اکثر مسائل مابقی قسم کے ہیں جنہیں اجتہاد کو دخل ہے جیسے اصل کتاب فقہ اکبر میں اکثر مسائل وہ ہیں جو محکمات قطعیہ ہیں اور انہیں اجتہاد کو دخل نہیں مگر باستدلال باین معنی کہ استدلال شرعی سے منطقی سمجھ لے گئے و لہذا جو کوئی قطعیات سے منکر ہو کافر ہے پھر واضح ہو کہ ظاہر کلام امام ابو حنیفہ رحم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت صفات میں جو کچھ مذکور ہو از قسم قطعی ہے غیر از نیکہ بعض میں ادراک عاجز ہے فعلی ہذا۔ ابان باسرعذر دل میں اعتقاد ہے جو اسکی شان عالی متعالی صفات میں مذکور ہوا وہ بالکل مبائن ہے تمام دوسری چیزوں کی نسبت اعتقاد کے پس بود و نصاری کا ایمان اللہ تعالیٰ پر نہوگا اور یہ جیسے امام رازی رحم نے مجسمہ فرقہ کی نسبت لکھا کہ اسنے کہی اللہ تعالیٰ کی عبارت فیہن کی بلکہ وہ اپنی خیالی جسمانی صورت کو پوجتا ہے ویسے ہی بود و نصاری مجسمہ لوگ ہیں بلکہ مجسمہ سے بت سی باتوں میں کفر کی جانب بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ نصاری شتلا جسمانیات کے احکام بنیاد جو رد کے مانند ثابت کرتے ہیں پاک ہے اللہ تعالیٰ ان گمراہوں کے بھٹان سے و لہذا اللہ تعالیٰ نے کتاب پاک میں بود و نصاریٰ اہل کتاب کے اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا رد کر دیا بقولہ تعالیٰ قالوا اللہین لا یومنون بالسر الا یہ۔ یعنی جہاد کردان و لہذا پر جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے ہیں۔ پس انکا اقرار کہ ہم اللہ تعالیٰ کو ماننے ہیں دروغ ہے انھوں نے اپنی خیالی صورت کا نام خدا رکھا ہے اور تجھے معلوم ہے کہ اصل معرفت اتنی فرشانہ ہے و لہذا امام ابو حنیفہ رحم نے لکھا کہ ہم اللہ تعالیٰ کو جیسا چاہیے پہچانتے ہیں اور چونکہ پہچان سے ظاہر ہوا کہ اسکی شان نہایت عالی ہے تو عبادت اسکی کوئی جیسی چاہیے نہیں کر سکتا ہر وہ لہذا ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ پر جس شان پر حقیقت میں ہے اور ادراک تمام وہاں محال ہے لہذا قاری نے لکھا کہ خمس الا تہ رحم نے فرمایا کہ مومنوں میں دو فرق ہیں ایک وہ کہ صفات اتنی سبحانہ تعالیٰ میں غور کرتا ہے جو جہان کے کہیں ایک جہالت سمائی ہوئی ہے اور دوم وہ کہ اسکو ایک نوع کا علم معرفت عطا کر دیا گیا ہے تو خفیت کو جانکر فوراً میں توفیق کرتا ہے اور اسکی غوی ظاہر ہے کہ خفیت کو اعتقاد کے عوض سے جو اسکی ہستی سے مایہ خود بیان کرتا ہے کہ عقل

کسی چیز کی وجہ نہیں ہو سکتی پس جہاں عقل کو مجال نہیں وہاں حقیقت کا اعتقاد لازم نہیں آتا۔ نہ کہ ہر کلمہ و حکم
 اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو وہ جو چاہتا ہو کرنا ہو اور جو چاہتا ہو حکم و تاج ہو۔ قاری جو غیر وہ لئے ذکر کیا رسالت علیہ السلام
 نے فرمایا کہ میں بقدر اپنے علم کے خبر پر ہوں اور اگر بعد رحل ہوتا تو آسمان کو پہنچتا۔ جیسے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ نے
 کہا کہ فقہ رحمہ اللہ کے میں بیت المال سے وظیفہ لیتا ہوں اور اگر اپنے جہل کے انداز و پریشانی تو دنیا بھر کے اموال بیت
 اور مجھے کافی نہو گے۔ مسئلہ سی و ششم عقل آدمی کی نسبت ہے اور موجب و تحقیق اللہ تعالیٰ ہمارے عقل سے یہ ان
 واجب ہونا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مراد ہے کہ چنانچہ عالم شیعہ رحمہ اللہ نے منتقلی میں ذکر کیا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنے خانی
 کے نہ چنانچہ میں کسی کو غدر میں جو اس کے کہ وہ آسمان و زمین اپنی ذات وغیرہ و مخلوق و کھنجر ہو۔ عالم شیعہ رحمہ اللہ
 نے کہا کہ ہمارے مشائخ اہل سنت و جماعت اسی برہنہ میں کہ شیخ امام ابو منصور ماتریدی نے کہا کہ عقل کا قیاس پر اللہ تعالیٰ
 کی معرفت واجب ہو اور یہی بہت سے مشائخ عراق کا قول ہے اور بہت سے مشائخ نے اس میں خدشہ کیا کہ بدیل عموم
 قول علیہ السلام رفقہ اعلم عن ثلث اشیاء منی يبلغ الحديث - یعنی تین سے توڑ توڑ ہو عقل سے یہاں تک کہ باقی ہو آخر
 حدیث تک اور شیخ ابو منصور نے کہا کہ اس پر اتفاق ہے کہ عقل عاقل کا ایمان لانا صحیح ہے ہر جہز حدیث سوائے ایمان
 کے شرائع پر مہمول ہے اور بالاتفاق عقل عاقل عقل باقی کے ایمان کی طرف دعوت کیا جاوے۔ شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے
 کہا کہ یہی مختار ہے اور شیخ ابو ایسر بردوی اسی پر ہر ذکر اللہ علیہ السلام۔ اور شیخ امام اشعری رحمہ اللہ نے کہا کہ نہیں واجب
 ہے بدیل قول تعالیٰ و اکنا منذ بین منی نبی رسول۔ پس رسالت پہنچنے سے پہلے عذاب نہ ہوگا۔ قاری رحمہ اللہ نے
 کہا کہ اگر یہ ہو کہ رسالت پہنچنے پر عذاب و ثواب کا ترتیب ہے اور ایمان عقلی وہ ہو کہ اس کے فعل یا ترک پر ثواب یا
 عذاب نہیں ترتیب ہے اور اس کے بعد لکھا کہ اس اختلاف کا اثر یہ ہے کہ جس شخص کو دعوت اسلام نہ پہنچے یا وہ حضرت
 جیسی و حضرت مصطفیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان زمانہ قدرت میں مر گیا تو ہمارے نزدیک اس پر عذاب ہوگا
 اور مشاعرہ کے نزدیک نہ ہوگا۔ مترجم لکھا ہے کہ ثمرہ خلافت عقل کرنا ہے سو فیہ ہے بعد اس تحقیق کے کہ ایمان عقلی کا عقل
 و ترک پر ثواب و عقاب ترتیب نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ مسئلہ سی و ہفتم۔ واضح ہو کہ معتبر وہ سعادت و شقاوت ہے
 جس پر خاتمہ ہو اور سید کرنا یا شقی کرنا اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہے پھر شقی کہی سید ہو جاتا ہے اور سید کہی شقی ہو جاتا ہے
 یعنی جو شخص بالفعل سعادت ایمان سے بظاہر حال آراستہ ہو وہ کہی متغیر ہو کر باطن طور کہ مزید ہو کر شقی ہو جاتا ہے
 اور بظاہر حال شقاوت کفر وغیرہ سے آلودہ ہو وہ کہی سید ہو جاتا ہے باطن طور کہ یقین ایمان و صالح اعمال سے
 آراستہ ہو کر اسی پر خاتمہ ہوا۔ پس تغیر تو شقاوت و سعادت میں ہوتا ہے اور اشتقاق و اسعاد جو سعادت الہی عزوجل
 میں انہیں تغیر نہیں ہے۔ شیخ ابوالحسن البکری رحمہ اللہ نے کہا کہ ایمان جب قلب میں داخل ہو جاتا ہے تو سب سب نہیں ہوتا
 اور عارفین کے کہا کہ مزید ہو جانا علامت اس کی ہے کہ وہ سید نہیں کیا گیا۔ شایع عقائد نے کہا کہ اگر ایمان سے مراد
 تصدیق و اقرار ہے تو یہ معنی بالفعل حاصل ہیں وہ بالفعل مومن ہے اور اسکو یہ بھی نہ کہنا چاہیے کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ
 مومن ہوں اور اگر ایمان سے مراد وہ چیز ہے جس پر صلاح و نجات مرتب ہے تو بالفعل اسکا یقین نہیں ہو سکتا بلکہ وہ

اللہ تعالیٰ کی مشیت پر تو اس مہنی میں وہ کہ سکتا ہے کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ مومن ہوں لہذا شیخ اشعری رحمہ کے نزدیک جس نے فی الحال تصدیق پائی اسکا کچھ اعتبار نہیں جیسے کہ جس سے فی الحال کفر پایا گیا اسکا بھی اعتبار نہیں بلکہ خاتم کا اعتبار ہے۔ قال القاری: پیچہ تحقیق یہ ہے کہ بندہ کے واسطے دو مقام ہیں ایک یہ کہ وہ ظاہر شریعت پر قائم ہو سو دوم یہ کہ وہ مکاشفہ میں شروع ہو پس مقام اول میں تو مطلوب یہ کہ کسبستی ذکر سے اور مقام دوم میں وہ عرض کرتا ہے کہ اے میرے رب مجھے ایسی حمد مطلوب نہ ہو کہ وہ لائق جلال احدیت ہے اور وہ وہ شکر کہ لائق کمال صمدیت ہے اور نہ معرفت کہ لائق حضرت عظمت ہے کیونکہ یہ میری قدرت و عاقبت نہیں ہے۔ مسئلہ سی و ہشتم۔ دیدار باری تعالیٰ جنت میں ملائکہ و جن و مورتوں کو ہر ماہ نہیں ہے۔ شیخ دہلوی رحمہ نے کبیل میں لکھا جسکا خلاصہ یہ ہے کہ مشہور یہ ہے کہ ملائکہ کو دیدار نہیں اور نہ جن کو اور شیخ سیوطی رحمہ نے رسائل میں تحقیق کیا کہ یہ صحیح نہیں کیونکہ شیخ ابو الحسن اشعری نے تصریح کی کہ ملائکہ کو دیدار ہے اور بیہقی رحمہ نے بھی تفسیر کی اور احادیث نقل کیں اور بعض ائمہ متاخرین نے بھی ذکر کیا جو جن میں اختلاف کو گنجائش ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ نے انکا نہایت کار نجات از عذاب ذکر کیا اور شاید فضل اتہی سے کسی وقت فائز ہوں اور مورتوں میں بھی اختلاف ہے اور قی یہ کہ انکو گاہے گاہے مثل دنیا کے ایام عید کے کہ بارعام و سبلی تام کا وقت ہے دیدار ہوگا نہ ایسے کہ عوام مومنوں کو صبح و شام یا عوام کو جمعہ و ایام میں ہوگا یہ حاصل کلام سیوطی ہے اور دہلوی رحمہ نے فرمایا کہ میں لکھا ہوں کہ عورتیں بھی مومنوں میں داخل ہیں اور انکا خارج کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تجویز ہو سکتا ہے کہ فاطمہ زہرا و خدیجہ کبری و عائشہ صدیقہ و دیگر ازواج طاہرہ و اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مریم و آسیہ کہ کمال اور عارف ہونے میں بہت سے مردوں سے بڑھ کر ہیں دیدار باری تعالیٰ بل شانہ سے محبوب و ممنوع رہیگی یا عہم مردوں سے اس نعمت میں کمتر رہیگی بلکہ عوام مورتوں سے ان عورتوں کو سستی رکھنا چاہیے اور جن احادیث میں عورتوں کے لیے عید وغیرہ کے طور پر وقت بیان ہوا ہے اسکو عام عورتوں کے حق میں رکھا جاوے اقول دنی الحدیث کمل من الرجال کثیرون ولم یمل من النساء الا مریم بنت عمران و آسیہ امراۃ فرعون و فضل عائشہ علی النساء کفضل الثمر علی سائر الطعام رواہ البخاری وغیرہ۔ یعنی مردوں میں سے تو بہتر سے کمال ہوئے اور نہیں کمال ہوئیں عورتوں میں سے مگر مریم بنت عمران و آسیہ بی بی فرعون کی اور بزرگی عائشہ صدیقہ زہرا کی عورتوں پر ایسی ہے جیسے ثرید کی بزرگی باقی کھانوں پر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ازواج مطہرات کے حق میں فرمایا یا نساء النبی استن کا حد من النساء الایہ یعنی کلام قدیم میں قبل وجو مخلوقات کے تکلم فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بیان تم اور عورتوں کے مثل نہیں ہو اور احادیث و شواہد بہت ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بھی سیوطی رحمہ نے لکھا کہ یہ تفصیل اس دیدار میں ہے جو جنت میں داخل ہونے کے بعد ہوگا اور ہر موقف قیامت تو اس میں دیدار حق عزوجل کسی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے حتیٰ کہ کافروں و منافقوں کو بھی ہوگا ولیکن کفار کی جماعت کو بعفت قمر و جلال ہوگا اور کفار بعد اسکے محبوب دائمی ہو جائیں گے مگر جم کفار کہ صبح یہ ہر موقف حشر میں کافروں کے لیے دیدار نہیں ہے مگر طور تجلیات ہے جسکو دیدار کہا ہے اور یہ طور عام بعفت قمری ہوگا چنانچہ حدیث شفاعت میں انبیاء علیہم السلام کا ذکر یہی ہے کہ آج ہمارا رب جل جلالہ ایسے

ملک محمد بن مکران بنو کنشال برادر خیر اولاد

حسب میں ہو کہ کبھی ایسا غضب ہو اور نہ ہو گا۔ لیکن انبیاء عیسیٰ السلام کا یہ فوت و ادب ہر اگرچہ انبیاء عظیم السلام علیہم السلام اور انبیاء پر نمودار رحمت ہو گا جیسا کہ احادیث صحیحہ و آیات دلیل ہیں۔ مگر کافرون پر لعنت تیری ہو گا اور دے دیدار سے محبوب ہونے پر دلیل تو نہ تعالیٰ۔ کلام ہم عن ربہم و عندہم محبوب ہوں۔ یہ صریح ہے کہ اس روز کفار محبوب ہونگے۔ اور اہم، کتب رحمہ اللہ اس سے استنباط فرمایا کہ دلیل ہو کہ مومنین محبوب ہونگے۔ اور کافرون کے حق میں۔ لا یطعمہم اللہ اور قاتلہم اللہ اور اللہ کے بہت نعم میں ہیں کہ کفار و بد ار صفات و سہلیات رحمت سے اور دیدار ذات غزل سے محروم ہونگے اور یہی صریح ہر دہشتم علم۔ پھر شیخ نے دیدار خواب کا جواز و وقوع بیان کیا اور لکھا کہ یہ درحقیقت مشاہدہ قلبی ہے اور اگر وہ اربعہ بنو نوح و نوحین کے مثال دیکھو گا اور اللہ تعالیٰ کے واسطے مثل میں مگر مثال اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے۔ مثل تو اللہ تعالیٰ مثل نور و کلمہ کلمہ یسماعیل المصلح فی زیاجہ الآتیہ۔ انول یہ کلام جملہات سنائی میں ہے۔ پھر دنیا میں بیداری بن انکھون سے کہنے کا مسئلہ ذکر کیا اور لکھا کہ سب کا اتفاق ہو کہ سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شب معراج کے کسی کے واسطے وقوع میں ہو اور اس پر محدثین و فقہاء و متکلمین و مشائخ و مفتی سب کا اجماع و اتفاق ہے اور کتاب معرفت میں فرمایا ہے کہ میں نے اولیاء اللہ میں سے کسی کو نہیں جانا کہ اسے ایسے دیدار کا دعویٰ کیا ہو اور کسی ولی و شیخ سے اسکی حکایت محنت کو نہیں پہنچی ہاں بسنے بھول لوگوں کی حکایتیں بیان کی جاتی ہیں اور یہ لوگ ایسے بھول و بے نشان ہیں کہ انکو کوئی پہچانتا نہیں کہ کون کون کب تھے اور مشائخ کا اتفاق ہو کہ جو ایسا دعویٰ کرے وہ جھوٹا اور گمراہ ہے یہ شخص تقریر شیخ رحمہ اللہ سے شیخ رحمہ نے عرض کوثر کے بیان میں لکھا کہ خبر میں آیا ہے کہ عرض کوثر کے پانے والے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ ہونگے جو کوئی آج کوئی محبت کا پیاسا نہیں ہو شکل بڑا اسکو اس عرض سے قطرہ ملے اور روایات میں وارد ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جسکے دل میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی محبت ہو اسکو عرض کوثر سے ایک قطرہ پانی نہ دوں گا۔ تسلسلہ میں دہم۔ حفظ کی نبوت میں کلام ہے۔ شیخ ابن حجر عسقلانی رحمہ کی نسبت بن شیخ و بلوی نے لکھا کہ اصح یہ ہے کہ حضرت بنی ہیں۔ پھر اس میں کلام ہے کہ وہ زندہ ہیں یا نہیں۔ تو بات جامع عسقلانی وغیرہ لکھا کہ قبول مشائخ صوفیہ و جمہور علماء وہ زندہ ہیں اور امام بخاری و ابن المبارک و ابن جوزی وغیرہم نے انکی زندگی سے انکار کیا۔ تخریم کتابی کہ تفسیر میں میں نے مسئلہ بہت توضیح سے نقل کر دیا ہے۔ تسلسلہ ہفتم۔ شیخ نے لکھا کہ اہل تحقیق کے نزدیک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عامہ ہمارا اجابہ عالم کی طرف ہے خواہ انس بنون یا جن یا ملائکہ یا نباتات یا جمادات ہوں اور درخت و پھر و حیوانات آپ کی شہادت ہے کہ اللہ سلام کرتے تھے اور جن آپ پر ایمان لائے اور قولہ تعالیٰ اارسلناک الاربعة لعلہا ملین۔ ملائکہ کو بھی شامل ہے اور اول واضح ہو کہ ملائکہ علیہم السلام کا شمول نہ اس حد پر ہو کہ دے ایمان لاوین اور انفراتی نہ کریں بلکہ شمول ملائکہ سایہ رحمت میں ہو اور انکے وجود کی تکمیل پر مثلاً ملائکہ کو استعداد حصول نعمت و بدار کے سایہ رحمت میں ہو اور باعتبار انفراتی و فرما ہر داری کے نہیں مقصود ہے کیونکہ عقائد نسبہ وغیرہ میں ہے کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کے بندے معصوم ہیں انکی شان سے فرمایا وہ جزا کو نہیں ہر اور جو حکم میں طرح ہوتا ہے اسی طرح اسکو بھالانے میں یعنی احتمال چوک کا وہاں مقصود نہیں ہے اور خلقت انکی نور سے جو جیسے جن کی پیدایش زبانہ آتش سے ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملائکہ کو دیکھا

مسئلہ چل ویکم۔ حضرت علی المرتضیٰ سلم نے سراج بن جناب باری تعالیٰ میں شانہ کو دیکھا پھر دو قول میں کہ چشم دل دیکھا
 یا چشم دل دیکھا اور شرح عقائد نقاشانی میں جو کہ صحیح ہے جو کہ چشم دل دیکھا اور قاری رحم نے اس کو نقل کر کے برقرار رکھا اور
 شیخ دہلوی رحم نے کہا کہ ہر شخص قابل خطاب حقیقت نہیں ہوتا ہر حق یہ جو کہ آنحضرت علی المرتضیٰ سلم نے چشم دل دیکھا اور
 جسو رسما۔ رضی اللہ عنہم اسی قول پر ہیں اور یہی صحیح ہے ورنہ دیر دل سے دیکھا۔ اتمام احوال میں حاصل تھا کچھ خصوصیت
 شب سراج کی نہ تھی قال النعمانی صواب ہر واسطہ تعالیٰ اہل۔ مسئلہ چل ویکم۔ ایان مخلوق جو باہر مخلوق ہے۔
 قاری رحم نے اس مسئلہ کو لکھا کہ مشائخ سمرقند کے نزدیک مخلوق ہر اور مشائخ بخارا کے نزدیک غیر مخلوق ہر حتیٰ کہ بعض
 مشائخ بخارا نے اس کو کافر قرار دیا جو ایان مخلوق ہونے کا قائل ہو اور لازم کیا کہ وہ کلام اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہونے کا
 قائل ہے۔ واضح ہو کہ یہ مسئلہ عجائب میں سے ہے اور میں قاری رحمہ کے کلام کو شخص کے ساتھ لکھتا ہوں کہ بس
 استدلال میں غرض کرنے کے یہ جان لینا چاہیے کہ دونوں فریق مشائخ کے اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ بندہ دن کے
 افعال مخلوق الہی ہیں اور اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ ذات و صفات الہی ازل تدبیر ہیں۔ پھر مشائخ بخارا کی دلیل
 یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ قرآن میں ہے اور محمد رسول اللہ قرآن میں ہے تو دونوں کلام اللہ میں سے ہوئے اور کلام اللہ غیر مخلوق
 ہے تو دونوں غیر مخلوق ہوئے اور یہی دونوں ایان ہیں تو ایان غیر مخلوق ہوا۔ قاری رحم نے کہا کہ یہی اہل انساب
 دلیل ہر مشائخ سمرقند نے اہل بخارا کو جبل کی طرف منسوب کیا اور کہا کہ ایان بالاتفاق تصدیق قلبی و اقرار لسانی ہر
 ان دونوں میں سے ہر ایک بندہ دن کے افعال میں سے ہر اور بندہ دن کے افعال بالاتفاق اہل استدلال و الجماعہ کے
 نزدیک مخلوق باری تعالیٰ ہیں۔ مترجم کتاب ہر اور دلیل مشائخ بخارا کا جواب یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ
 دونوں کلام الہی ہیں لیکن ایان یہ دونوں نہیں بلکہ ان دونوں کی تصدیق و اقرار وہ ہیں ان دونوں کے غیر مخلوق
 ہونے سے انکی تصدیق و اقرار کا غیر مخلوق ہونا لازم نہیں آتا جیسے قرآن کے غیر مخلوق ہونے سے اسکی تلاوت و قرأت کا اور تعلیم و علم کا
 غیر مخلوق ہونا لازم نہیں ہے علاوہ اسکے حق یہ ہے کہ ایان نفس بہ کلام نہیں ہے بلکہ لا الہ الا اللہ کے معنی کو سچ اعتقاد کرنا یعنی الوہیت کسی میں نہیں
 سوائے اللہ کے اور محمد علی المرتضیٰ سلم اللہ کے رسول ہیں حتیٰ کہ اگر فارسی یا اردو میں کوئی تصدیق کرے تو مومن ہو جائیگا اور یہ
 دقیق ہر خوب سمجھ لینا چاہیے شیخ ابن الہمام رحم نے سائرہ میں لکھا کہ کتاب الوصیۃ میں نص کلام امام ابی حنیفہ رحم صریح ہے کہ ایان
 مخلوق ہے چنانچہ وہ ان امام رحم نے کہا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ بندہ مع اپنے تمام احوال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہے سو جب فاعل
 خود مخلوق ہو تو اس کے افعال بدرجہ اولیٰ مخلوق ہیں انہی مترجما۔ قاری رحم نے کہا کہ شیخ اشعری رحم نے حکایت کیا
 کہ جو لوگ اس جانب گئے کہ ایان مخلوق حادث ہوا ہیں سے حادث محاسبی و جعفر بن حرب۔ و عبد اللہ بن کلاب
 و عبد العزیز بن دغیرجم ہیں جو علمائے نظریں سے ہیں پھر کہا کہ اور امام احمد بن حنبل و ایک جماعت اہل حدیث سے
 منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ ایان غیر مخلوق ہے شیخ ابن الہمام نے سائرہ میں کہا کہ اسی طرف شیخ اشعری رحم نے
 میلان کیا ہر اور محصل توجیہ یہ بیان کی کہ ایان دراصل صفت الہی میں سے ہے جو بدلیل قولہ المؤمن المؤمن۔ اور مومن جبکہ
 اسناد حسنی سے ہے تو ایان حادث نہیں ہے۔ مترجم کتاب ہر کہ ہر اس صورت میں کچھ حقائق نمودار چاہیے کیونکہ صفات کے

قدیم ہونے پر اتفاق ہوگا یا مشائخ بخارا کے نزدیک امر تعالیٰ کے اسم پاک امومین میں صفت ایمان قدیم ہو، درمشائخ ہند
 کے نزدیک بندہ مومن کی صفت ایمان حادث ہو اور ان دونوں میں خاص فرق ہو۔ مسئلہ چل و سلم۔ خواب و غفلت و
 بوشی و موت کے ساتھ ایمان باقی رہتا ہوا وجود یکہ ان چیزان میں سے ہر ایک چیز مند بہ تصدیق و معرفت کی دیکھ کر
 تصدیق و معرفت باقی رہنے کا حکم دیا یا نہ تھا کہ خود آدمی ان دونوں کو باطل کرے کسی ایسے امر سے کہ شرع نے اس امر کو
 سنانی تصدیق و معرفت ہونے کا حکم دیا ہو اس وقت البتہ ایمان کا حکم نفع پہنچا جائیگا۔ اور اگر شرع نے اس امر کو بندہ
 میں ہرگز لائبرل ازالا میں پرانی ہو مومن کو یعنی زانی زانیہ میں کر، تب لڑا ہوا اس حالت میں کہ وہ مومن ہو، لڑائی
 کہ جیسے دونوں باتھون کی گتھی ہوئی انگلیاں ملسمہ ہو جانی ہن پھر بعد کو داخل ہو جاتا ہو اور یہ زجر اس کے زوال نوین
 مسئلہ چل و چارم۔ غلط جگہ پاس دلیل سے استنباط نہیں ہر اسکا ایمان صحیح، امام ابوحنیفہ و سنیان ثوری و مالک و
 ازاعی و شافعی و احمد و عامر و قواء و محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ غلام بن مقلد کا ایمان صحیح ہو لیکن وہ استدلال کے
 ترک کرنے سے گنگا رہی کہ بعض نے اس پر اجماع نقل کیا ہو۔ پھر اظہر وہ ہو شیخ ابو الحسن الرستغنی: ابو عبد اللہ الحنفی
 نے کہا کہ شرط یہ نہیں ہو کہ ہر مسئلہ کو بدلیل عقلی دریافت کرے بلکہ جب اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدلائم معجزہ
 جان لیا کہ آپ برفقین پس اپنے اعتقاد کو آپ کے قول پر مبنی کیا تو اس قدر صحت ایمان کے لیے کافی ہو اور استدلال
 ترک کرنا یہی مراد جمہور ہے کہ یہ بھی نزدیک کرے۔ فارسی رحمہ نے کہا کہ استدلال تو اسی واسطے ہو کہ انجام کو اس سے
 تصدیق حاصل ہو موجب وہ مقصود کو پہنچ کیا اور تصدیق پائی تو مطلب حاصل ہو گیا اب اگر ذریعہ و وسیلہ استدلالی
 سے دم ہو تو کچھ مرجع نہیں ہر اذنی متیقن یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مومن غما کر کیا ہر ایسے شخص کو جس نے آپ پر
 صدق کی گواہی دی اور جو اللہ تعالیٰ کے بیان سے لائے سب کو مانا اور رسائل اعتقاد میں آپ انکو لائل عقلی تسلیم کرنے
 میں مشغول نہیں ہوئے اور اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم نے زمیون و بیطیون کا ایمان قبول کیا ہوا جو دیکر وہ مومن عقلی
 کے بعد سے ذہن کے سمجھ اور اگر یہ ایمان ہوتا تو ضرور ہو کہ وہ باتوں میں سے ایک میں مشغول ہوتے یا تو انکو استدلال
 عقلی تسلیم کرتے اور اپنا ایسے لوگوں کو نہیں کرتے جو جھٹل کرنے میں ہوشیار اور مناظرہ کے طریقہ خوب ہوتے ہوتے
 پھر جب وہ انکو اس طرح تسلیم کر لیتے تب انکے مومن ہونے کا حکم کرنے جیسے منزلہ کہتے ہیں کہ اس طرح علم استدلالی حاصل کرنے
 کو مخالفین کے ساتھ مقبول تقریر کرے و ہر شک و شبہ کا جواب دے سکے تب مومن ہر پس یا خود سے اس طرح انکو
 استدلال تسلیم کر کے تب مومن ہونے کا حکم دیتے یا انکے ایمان لانے سے اعراض کرتے اور جب متواتر معلوم ہو کہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایسا نہیں کیا اور نہ جو انکے قائم مقام ہوتے آئے آج تک کسی سے یہ نہیں کیا تو صاف ظاہر ہو
 کہ منزلہ وغیرہ جو استدلال عقلی کی اس طرح ایمان میں شرط کرنے ہیں باطل ہو کیونکہ یہ خلافت اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و نسل صحابہ کرام و تابعین عظام وائمہ انام ہر علاوہ برین ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ مقلد کو ایک قسم کا علم حاصل ہو
 کیونکہ جب تک اسکے نزدیک یہ امر متفق نہیں ہوا کہ خبر صادق ہر تب تک اسکی خبر میں اسنے تصدیق نہیں کی اور ایک
 شخص کی خبر یا جو ہنزلہ ایک شخص کے ہو اگرچہ وہ براہ خبر کے محفل ہر دیکھیں جب اسکے نزدیک وہ صادق ہو اور واقع میں

یہی صادق ہے تو اس تصدیق سے وہ ہنزلہ عالم کے ہو گیا اور اسکا اعتقاد بدلیل صحیح بنی ہو گیا۔ اور جس شخص کو دعوت اسلام نہیں پہنچی اور کسی مسلمان نے اسکو دین کی دعوت کی اور بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول برحق مبعوث فرمایا جس نے ہکو اسلام پہنچایا اور معجزات اسکے ہاتھ پر ظاہر ہوئے اور یہ سب صحیح ہیں اور اس بے خبر نے اسکی تصدیق کی اور بدون تامل و فکر کے اسکی بات مان لی تو ایسے مقلدین ہمارے اور شاگرد کے درمیان اختلاف ہے اور جو کوئی شخص کہ مسلمانوں کے درمیان میں پیدا ہوا اور نہر حیات وہ ایک استدلال کے ساتھ ہر اسکا ایمان مثل بے خبر از دعوت کے نہیں ہر اگرچہ وہ عبارت آرائی بطریق مناظرہ کر نیا وں کے نہ کر سکتا ہو تو اس میں ہمارے د معتزلہ کے درمیان خلافت ہے۔ اور صواب صحیح وہ قول ہے خیر عامہ اہل علم ہیں کہ ایمان نقطہ تصدیق ہے سو جس نے ایمان کی بات کی تصدیق کی تو صحیح ہوا کہ وہ ایمان لایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم ان شہروں کے حوام کا ایمان قبول کرتے تھے جبکہ عجم میں ہر در شمشیر فتح کیا تھا اور خلافت تو اس میں گنجائش رکھتا ہے کہ جو ہاڑ کی چوٹی پر پیدا ہوا اور ہر جا اور اسنے علم و اسکے پیدا کرنے والے بن کچھ بھی غور نہ کیا اور رہا وہ کہ جو مسلمانوں کے شہروں میں پیدا ہوا اور اسنے اہل علم و فضل کی تسبیح سے اللہ تعالیٰ کی تہرت پر کسب پرچی تو وہ تعلیم سے خارج ہر چنانچہ اعرابی سے کہا گیا کہ تو اللہ تعالیٰ کو کیسے پہچانا اسنے کہا کہ میں گنی تو ادب پر دولت کرے اور آثار و نشان تہم چنے والے پر دلیل ہو چہرہ آسمان بلند اور یہ زمین کے صنم ارجہند کیون نہیں اپنے خالق ملیم خیر پر دولت کریں گے۔ قاری رحم نے کہا کہ ہاں اگر ایک شخص ایسا ہو کہ اسنے اس طرح تعلیم کا پتہ اپنے گلے میں ڈالا کہ میں نے اس کئے والے کی بات انی اگر یہ سچ ہے تو ہر جا ہو اور اگر جھوٹ ہے تو باطل ہے اسکا وبال کئے والے پر ہو گا تو ایسا مقلد بلا خلافت مومن نہیں ہو کہ نہ اسکو اپنے ایمان میں شک ہے۔ شریعہ کتاب کہ تو صحیح اسکی یہ ہے کہ ایمان تو اعتقاد ہے خواہ وہ استدلال سے آجائے یا کسی کے کئے سے معلوم ہو کہ ہم جاوے پس جب اسکے دل میں جم گیا کہ بات یوں ہی ہے تو اعتقاد ہو گیا لیکن یہ جم جانا اس طرح ہو کہ اب خود ہم جاوے حتیٰ کہ اگر کئے والا بھی نہ مانے تو مقلد اسکو ایسا بخلاف اسکے ایک شخص کے دل میں وہ بات خود سچ ہو کر نہیں جی جی بلکہ اسوجہ سے جی جی کہ فلاں شخص اسکو کہتا تھا حتیٰ کہ اگر وہ کہے کہ نہیں تو اسکے دل سے نکل جاتا تو اس صورت میں یہ تصدیق اس شخص کی ہے کچھ حق اعتقاد نہیں ہے پس ایمان بھی نہیں ہے فائیم۔ قاری رحم نے لکھا کہ بعض کے نزدیک مسائل اعتقادی کو اپنے دلائل سے پہچان لینا ہر مائل بالغ پر فرض ہے مثلاً عالم حادث ہے اور باری تعالیٰ اسکا خالق غزوجل ہے تو نظر کرنا واجب ہے اور تعلیم نہیں جائز ہے اور اسی کو امام مازنی و آدمی نے ترجیح دی اور مراد نظر سے یہ کہ اجمالی دلیل سے اسکو یہ ثبوت جم جاوے اور رہی دلیل تفصیلی کہ جس سے منکرون کے شبہات مازام کو دفع کر سکے تو یہ فرض کفایہ ہے۔ رہا جو شخص ایسا ہو کہ غرض استدلال سے اسکے دل میں شبہ پیدا ہونگے تو اوجہ یہ کہ اسکو استدلال میں نظر منہی ہے چنانچہ سبقی رحم نے کہا کہ امام شافعی و غیرہ کا علم کلام سے منع کرنا کمزور لوگوں پر شفقت کی جگہ سے ہے کہ چونکہ طبع عقل کی جہت سے شاید انکی مراد کو نہ پہنچیں تو گمراہ ہو جاویں اور تائید خانہ میں ہر کہ ایک جماعت نے علم کلام میں اشتغال کر دیا جانا ہر ہمارے نزدیک اسکی

مایل یہ کہ وہ مناظرہ دھما دار کے ساتھ کروہ کر کے نہ کرے۔ اس سے فقہ و بہت اہم ہوتی ہے اور جسے جوئے مقام بن
پر اللہ کی پیدا ہوتی ہے یا اس وقت کردہ کہ مناظرہ کم فہم یا کم فہم ہو یا طالب حق نہ ہو بلکہ غلبہ کا جواب ہو اور یہی
اسم تعالیٰ کی معرفت و توحید اور معرفت نبوت و اسکے تعلقات تو یہ فرض کیا ہے۔ شیخ ابن العمام کی شرح ہدایہ میں
کہ قول ابو یوسف رحمہ اللہ کے پیچھے ناز نہیں جائز ہو تو ہو سکتا ہے کہ مراد امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی وہ ہے جو امام ابو حنیفہ رحمہ
نے تقریر کی جب اپنے بچے کا کو کلام میں مناظرہ کرتے دیکھا تو اسکو منع فرمایا پس حمار رحمہ اللہ نے عرض کیا کہ میں نے آپ کو
کلام میں مناظرہ کرتے دیکھا اور آپ مجھے منع فرماتے ہیں تو فرمایا کہ ہم مناظرہ دیکھ کر اس سکون سے کہ گویا ہمارے
سرون پر چڑیاں ہیں اس خوف سے کہ ہمارے مقابل لغزش نہ کھاوے اور تم اس نیت سے مناظرہ کرتے ہو کہ تمہارا
مقابل پسپا ہو جاوے اور میں نے اپنے مقابل کی لغزش چاہی تو اسکا کفر چاہا اور میں نے اسکا کفر چاہا تو خود کا فہم و
پس یہ فرض تو مشروع ہے۔ قال المترجم حاصل مذہب ہے اس مقام پر نقل کہے ہیں یہ ہیں ایک مذہب معتزلہ یہ مذہب
افتقادیہ میں سے ہر مسئلہ بدیل عقلی اسطرح جانتے کہ اسکو قصوم و نظریں کے ساتھ ساتھ دعوت اعلیٰ مکن ہو کہ ہر شبہ کسی
قسم کا سپرد اور دکرین اسکو حل کر دے حتیٰ کہ اگر اسکو اسطرح کا علم حاصل ہو تو اسکے ایان کا حکم نہ دیا جائیگا۔ دوم مذہب
اشعری کہ سمت ایان کی شرط یہ ہے کہ ہر مسئلہ مسائل افتقادیہ میں سے بدیل عقلی معلوم کرے لیکن اسکو دل سے جان لینا
ہو اور یہ شرط نہیں کہ زبان سے تقریر و مناظرہ میں مال ہو۔ چہرہ کوئی نظر استدلالی ترک کرے وہ اشعری رحمہ اللہ کے نزدیک
کافر نہیں ہو جو اسکے تصدیق موجود ہو لیکن عامی ہو اور اسم تعالیٰ کی شہادت کے تحت میں ہے اور گنگا رہن چاہے
غدا کرے اور چاہے غفور کرے اور اسکا انجام کار جنت ہے۔ قاری رحمہ اللہ کہتا کہ سمت ایان کی شرط واجب ہے استدلال
ہو اور ہر تارک اسکے موافق ہو گا مگر اگر مراد صحت کمال ایان ہو یعنی کمال ایان ہو دن نظر استدلالی نہیں تو اس
صورت میں اشعری کا مذہب موافق مجبور کے ہر سوم مذہب ہو کہ ایان تقلید بد دن استدلال کے صحیح ہے اور چہرہ ترک
استدلال سے وہ عامی ہے یہ مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و مالک رحمہ اللہ و شافعی رحمہ اللہ و احمد رحمہ اللہ و محمد بن کاہن رحمہ اللہ
الترجمہ شاید فرق مذہب اشعری اور مجبور کے درمیان یہ ہے کہ مجبور کے نزدیک ترک استدلال سے خواہ کتنی کم کا استدلال
ہو محل یا مفصل اسپر گناہ ہو اور تقلید صحیح ہو پس مومن کا ثواب حاصل ہو گا اور اشعری کے نزدیک ہر مسئلہ کے ترک
استدلال عقلی و اجہالی پر گناہ ہو اور تقلید صحیح نہیں ہے اور اسی کو امام رازی رحمہ اللہ نے مرجع قرار دیا ہے اور اسم اعظم مذہب
ہمارم جو کہ قاری رحمہ اللہ نے بطریق تحقیق بیان کیا کہ جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برحق رسول جانکر مانا اور
جو کہ آپ اسم تعالیٰ سے لائے سب کی تصدیق کی اور بدول کی تصدیق ہو تو وہ مومن ہو خواہ یہ تصدیق اسکو استدلال سے
حاصل ہوئی یا بد دن استدلال حاصل ہوئی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و اسکے ائمہ نقباء
و محدثین سب اسی پر متفق ہیں کہ یہ تصدیق جو نہ کر ہوئی میں ایان ہے اور اس میں کلام نہیں ہے و لیکن سوال یہ ہے کہ جس طرح
وہ شخص کہ نظر استدلال بطریق حق رکھتا ہے اور جس طرح وہ شخص کہ بطریق تقلید مانا ہے دونوں میں فرق ہے اور یہ تو صریح
آیات میں و احادیث میں بیان ہے پھر جس شخص نے نظر استدلالی حاصل نہ کی وہ گنگا رہن یا نہیں کہہ سکتے ہر شخص کو یہ بات

نظر استدلال کی قطعی حاصل نہیں ہو تو امام اعظم رحمہ اللہ کے ساتھ کے اماموں و محدثین کے نزدیک وہ گنہگار ہر ایک کو دیکھ کر
نظر استدلال و تحقیق حاصل کرنا چاہیے تھا اور وہ سند و زنجیر کے جادہ نگے۔ پھر واضح ہو کہ نظر استدلالی و لائل قطبہ میں
بیان رسالت و حق ہر توڑم کیا گیا کہ قرآن کا حق ماننا موت ہو اسے تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ماننے پر تو
قرآن سے اسے تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پہچانا دوران ہو گا لہذا اسے تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پہچانا جہل
عقلی ہر شرم گناہ کہ حق تربیت تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت رحمت پر لوگوں کو اپنی رسالت برحق ہے
آگاہ کیا اور ہجرات فہرست سے صدق روشن ہوا تو آپ نے جس طرح اسے تعالیٰ کی شان ذات و صفات میں افشاغ
چاہیے تسلیم فرمایا اور قرآن پاک اسے تعالیٰ کا کلام سنایا جس میں ساری حقائق و دقائق توجہ سب مذکور ہیں پس زبردستی
کر نیوالے نے جو درگمان کیا وہ باطل ہر وہ توجہ ہو کہ دونوں میں سے ہر ایک موت و موت علیہ ایک ہی حجت
ہو اور بیان ایسا نہیں ہر پس صواب وہ ہے جو امام استغفنی و عیسیٰ سے مذکور ہوا اور کوئی شک نہیں کہ معارف اکبرہ میں
عقل استدلال بالکل ننگ و عقل عاجز ہر اور اس سے یہ وہم ہو کہ عقل تو آواز معرفت ہر کیونکہ عقل آواز معرفت اور برتری نعمت
و حق ہر دلیکن آواز ہو کہ معارف کلام اسے واحد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان ہر آواز عقل کے ذریعہ
سمجھا دینے کیا جاتا ہر اور جو لوگ عقل سے بے نصیب ہیں اور اس میں چاہے کتنے ہی ہوشیاد کار بگر و مناع ہر
وہ بدقت ہیں کہ وہ معارف آئینہ توحید کے دقائق میں سخت جاہل گمراہ ہونگے اور اگر اس کے بڑے تیز و قوی ہر
کو متناعی میں بڑے ہر اور دنیاوی آرایش و تدبیر میں بڑے لائق فائق ہونگے ہزاروں طرح کی کلیں و منقبتیں اس کے
ذریعہ سے ظاہر ہونگی و لیکن انجام کی راہ سے یہ سب برباد و خواری لازم ہر کیونکہ اس سب کا لفع مادہ مرگ ہر اور
ارست دنیاوی نثار ہر۔ جب یہ معلوم ہوا تو جان لینا چاہیے کہ عقائد حقہ و معارف توحید سب اسے تعالیٰ کے کلام
قدیم سے اخذ ہیں پس وہ اسے تعالیٰ کے کلام سے استدلال کر کے حاصل کرے اور یہ علم سے ہر ع کہ بے علم نتوان
شناخت و ذرا غور کر دے کہ کلام الہی قدیم و حق ہر اور جو کوئی عقلی تقریر بتادے یہ تقریر و کلام حادث و ناقص و بیج ہر تو
جاہل ہو گا جو اس پر اعتماد کرے اور کلام قدیم سے اسکو مقدم کرے پس اماموں و فقہاء و علماء و شیخ ابوالحسن اشعری
و غیر ہم سب کے اوپر گمان نیک ہر کہ اصلی مقصود ان بزرگان اہل سنت و جماعت کا یہی ہر جو مذکور ہوا صرف خلافت
اسی قدر ہر کہ جمہور کے نزدیک مقلد کا ایمان جبکہ اسکو تصدیق حاصل ہر صحیح ہر اگرچہ اسے علم استدلالی کی یاقوت چھوٹی
تو اس سے گنہگار ہر کہ اسے اوقات دنیا میں مانگان کی اور شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ کے نزدیک اسکا ایمان بروہ
کمال نہیں اور ہر عقیدہ کی نسبت ترک استدلال گناہ ہر دلیکن وہ مومن ہر بان اگر اس مقلد کی یہ کیفیت ہر کہ اسے
عالم کی بات پر عقیدہ کیا اس طرح کہ بات مان لی اور دل میں اس طرح نہیں جمی کہ تصدیق ہو بلکہ یہی کہ اگر یہ دروغ ہو تو اسکا
و بال کئے واسطے ہر تو تین تین سے بے نصیب اور سب کے نزدیک مومن نہیں ہر۔ یہ مخرج کے نزدیک صواب
و اسے تعالیٰ اعلم۔ مسئلہ چہل و پنجسم۔ جادہ اور چشم بد یعنی تقریر ہمارے نزدیک حق ہر اور اس میں معتزلہ نے خلافت کی
اور یہ خلافت ان لوگوں کا اس بنا پر کہ ان جاہلون نے جو اس کی محنت میں قرآن و احادیث کی تاویل بجا طور پر کرتے

اور وہ انکو آسان نہی بالکل جو شخص شکر پر وہ بد دلیل بوجہ غلبہ حواس کے شکر پر اور وقائع محسوسات کو دیکھ کر سمجھو اور اگر اسکو معلوم غیر محسوس کا حاصل ہوتا تو اسکا یہ غیر منع ہو جاتا اور وہ معلوم کرتا کہ ہاں جادو شعیبک تو یہ دیکھن انسان کے لیے یہ کمال نہیں بلکہ زوال و خست کی طرف لانہ والا ہے اور فرشتہ خلعت سے دوزخ کے فسطائی ذلت میں ڈالنے والا ہے لہذا شرح فی اسلام برق بن سحر سے سخت مانعت کی گئی ہے کیونکہ انسان اس چند روزہ زندگی کو غنیمت سمجھے اور آخر بیان سے فناء پر پھر اگر اسے اس زندگی میں عروج کمال کو حاصل کیا تو مر جائے اسکو فرشتے بارگاہ دہن میں اور آئندہ وہ دوام عروج میں ہے اور اگر اسے راہ بھول کر سحر وغیرہ حقیقت زحالی میں ڈالا تو شیاطین کے ساتھ لعنت میں مردود ہے اور آئندہ وہ دوام حقیقت و ذلت میں ہے۔ قاری رحمہ نے نقل کیا کہ ہمارے بعض اصحاب سے مروی ہے کہ سحر کفر ہے تو شیخ ابو منصور اتریدی رحمہ نے فرمایا کہ مطلق ہر سحر کا کفر ہونا مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر اس سحر میں ایسی بات ہو جس سے شرائط ایان میں سے کوئی شرط جاتی ہو تو کفر ہے ورنہ کفر نہ ہوگا۔ پھر اگر ساحر نے سحر سے ایسا فعل کیا جس سے آدمی مر جائے یا بیمار ہو یا مرد و اسکی عورت کے درمیان جدائی ہو جائے گریہ ساحر شرائط ایان میں سے کسی چیز کا شکر نہیں ہے تو وہ کافر نہ کیا جائے و لیکن اسے ملک میں فساد پھیلایا ہے لہذا ساحر مرد و عورت ہو قتل کر دے جادوین اور اگر ساحر ایسا سحر کرتا ہے جو کفر ہے تو وہ مرتد ہے پس مرتد مرد قتل کیا جاتا ہے حدت قتل نہیں کی جاتی ہے۔ یہ تو نوی رحمہ نے صاحب الشاہ سے نقل کیا ہے۔ قاری رحمہ نے آخر کتاب میں نقل کیا کہ ظہیر بن ہر کہ ساحر جب معلوم ہو گیا کہ یہ ساحر تو قتل کیا جادو اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائیگی میں نے توبہ کر کہ اب سحر نہ کرونگا یہ نہیں کیا جائیگا اور یہ مراد نہیں کہ کفر سے توبہ نہیں کرال جادو پھر اگر اسے کہا کہ میں اب سحر چھوڑ دونگا اور توبہ کرونگا تو اسکا قول قبول ہوگا بلکہ جب اسے اقرار کیا کہ وہ ساحر ہے تو اسکا قتل روا ہو گیا اور اسی طرح اگر عدل گواہوں نے گواہی دی تو یہی حکم ہے اور اگر اسے کہا کہ میں تو جادو کرنا چھوڑ چکا اور گزشتہ ہونے اتنی مدت پہلے سے میں نے جادو ترک کر دیا ہے تو اسکا قول قبول ہوگا اور قتل نہ کیا جائیگا اسی طرح اگر گواہوں سے یہ بات ثابت ہو تو یہی حکم ہے اور کہہا کہ لاہن کا بھی یہی حکم ہے۔ قاری رحمہ نے کہا کہ لاہن کا یہ حکم کہ وہ ساحر کی طرح قتل کیا جائے حائق بحث جو یہی اسکو اچھی طرح کاوش کر کے تحقیق کر لینا چاہیے۔ مترجم کتاب کے تفسیر میں اجارات میں یہ مسئلہ لکھا کہ اگر ایک ساحر کو اجرت پر مقرر کیا گیا کہ میرے واسطے جادو کا تعویذ لکھ دے تو اجارہ جائز ہے نہ حرم کتاب ہے کہ یہ باطل ہے اور صاحب فقہ متزل ہے اسے اپنے مرضی اقتزال سے یہ فریب دیا کہ اجارہ جائز ہے حالانکہ متزل کے قول پر جواز ہے بوجہ اسکے کہ دس سحر کے قاتل نہیں ہیں اور اہل السنۃ والجماعہ کے قول پر سحر شعیبک ہے اور اجارہ باطل ہے اصبہانی حکم مذکور ہوا۔ لہذا علامہ علی قاری وغیرہ علماء نے تنبیہ کی ہے کہ صاحب تنبیہ کی کتابوں سے استدلال نہ چاہیے تاویذ کہ مسئلہ کسی حتمہ کتاب میں ہو۔ واضح ہو کہ قاری رحمہ نے دوسرے مقام پر شایع عقیدہ ملاویہ سے نقل کیا کہ جہور علماء واجب کرتے ہیں کہ ساحر قتل کیا جادوے چنانچہ امام ابو حنیفہ و مالک کا قول اور امام احمد مخصوص عنہ قول ہے اور یہی مائور صحابہ رضی اللہ عنہم مانند عمر و ابی عمر عثمانی وغیرہم سے ہے پھر ان علماء رحمہ نے اختلاف کیا کہ کیا ساحر سے اس سحر کرنے سے توبہ کرالیا جادوے یا قتل کیا جادوے اور کفر میں یا نہیں۔ اور ایک گروہ نے کہا کہ اگر ساحر نے بوجہ سحر کے قتل کیا ہو تو قتل کیا جادوے ورنہ قتل سے کم سزا دیا جادوے بشرطیکہ اسکے قول و عمل میں کفر نہ ہو اور یہی امام شافعی رحمہ نے بقول ہے اور امام احمد

کے مذہب میں ایک نول ہو، لکھا کہ کٹر علماء کے نزدیک سحر سے آدمی مر جاتا اور بیمار ہو جاتا ہو بدون اس کے کہ وہ ہر میں سحر
 ایک کوئی چیز جو بخوبی معلوم ہو۔ مسئلہ چل دشمن۔ کاہن نے جو غیب کی خبر دی اس میں اسکی تصدیق کرنا کفر ہے۔ مترجم کتباہ
 کہ معنی دالہ اسراطیہ ہیں کہ تصدیق کرنا کہ غیب ہاں یا نہ ہو یہ سب تو تو تعالیٰ قل و یعلم من فی السموات والارض الغیب والہم
 اور حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کاہن کے پاس آیا پس اسے تصدیق کی جو کاہن کہتا ہو تو اسے کفر کر لیا اس سے جو عمر
 پر اتار گیا ہو۔ قاری رح نے لکھا کہ کاہن پر وہ شخص جو آئندہ زمانہ میں ہو یا اسے امور کی خبر دے۔ مترجم کتباہ کہ ان
 ظاہر عبارات سے مراد یہ کہ بدون الال غایب کے جو مردوں میں بطور علم غیب کے خبر دے یا وہ قرآن کے ساتھ
 قطعی وقوع کی خبر دے پھر قاری رح نے فرمایا کہ شجر نے جب دعویٰ کیا کہ آئندہ یہ حادثہ واقع ہونگے تو وہ مثل کاہن
 کے ہوا و اسی کے معنی میں زوال ہو تو نوی رح نے فرمایا کہ حدیث موصوف کے تحت میں کاہن و عوالت دشمن داخل
 میں پس حلال نہیں درو نہیں ہو کہ کوئی شخص یہ دعویٰ کرے شجر کی یا زوال کی یا اسکے سوا سے کفر بیان پہنکنے والے
 وغیرہ کی اور جو کچھ ان لوگوں کو دے وہ بالاجماع حرام ہے جب کہ امام بنو قی و قاضی عیاض وغیرہ نے اجماع نقل کیا ہے
 اور حلال میں اجماع اپنے شعور کی جو اپنے اہلکات سے خبر دے بعد انبیاء عظیمہ السلام کے اور نہیں حلال ہے تہا
 اپنے شخص کی جو علم حدوث ہوا کا مدعی ہو کیونکہ یہ سب کاہن کے معنی میں ہیں۔ اسی کلامہ اور قاری رح نے لکھا کہ کھل
 علم الحوادث کے مصنف مجید سے قال جوہ قرآن مجید کھلنے میں اور دیکھتے ہیں کہ دل سنو میں کون۔ رح پراپہ ساتون
 ورق کی ساتون سطر میں کون۔ رح پراپہ اگر شجر کر کے مرنون میں سے کوئی حرت آیا تو حکم لگاتے ہیں کہ اچھا نہیں ہے
 اور بانی حدوث میں اسکے خلاف حکم لگاتے ہیں اور شیخ ابن امی نے اپنی فسک میں تصریح کر دی کہ صحت سے قال کہیے
 کہ علماء رح نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ اس میں اجازت اور علماء سے لکھتے ہیں اسکے حرام ہونے پر
 منقص کر دی ہے اسی کلامہ مترجم قاری رح نے لکھا کہ شاید اس نے اجازت دی وہ معنی یہ ہیں کہ کھول کر اسکے معنی پر
 نظر کی اور حرام کہنے والوں نے ان حدوث کی قال پر تحریم کی ہو کیونکہ وہ حدوث کے طریقہ پر قال یعنی شتفام بازلام
 اور مترجم کتباہ کہ صحیح یہ ہے کہ قال مصنف مجید سے ہر صورت سے حرام ہو کیونکہ مقصود اس سے اطلاع برنیک یا بدہو اور
 اللہ تعالیٰ نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باسلف صابھن یا اندہ مجتہدین کسی نے نہیں لکھا کہ قرآن مجید تمہارے
 خیالات کے واسطے کاموں میں کہ اس کام کو کرو یا نہ کرو یا مانند اسکے اطلاع دینے والا ہو پس اگر قال نکالی تو خواہ
 اسے یہ زعم کیا کہ غیر ہر یا خبری اسی وقت اسے ایک فقرہ قرآن پر باندھا اور یہ حرام ہے یا اس سے بھی زیادہ خطرناک تر
 اور اگر اسکو اپنی خیالی زعم کے مخالف وقوع ہوا تو مودے فساد کہیے ہو گیا اور مشائخ نے تصریح کی کہ جو فعل نوافل میں سے
 گناہت مگر ایسا ہو کہ عوام کے واسطے سودی فساد ہو تو اسکا ترک کرنا ضروری ہے۔ پھر بیان تو کچھ بھی ثبوت سابق سے نہیں ہے
 پس قرینہ مفاد اسکی اجازت نہیں دیتی جانشک ظاہر ہوا اللہ تعالیٰ اعلم ہے۔ پھر قاری رح نے لکھا کہ کرمانی رح نے
 لکھا کہ یہ روایتیں ہیں کہ نہیں لکھتے سادہ کاند پر کرا اور مت کر باہر و بدتر و غیرہ لکھ کر قال سے کیونکہ یہ بدعت ہے یا یہی مترجم
 اپنے بدعت بیچ ہو اور مدارک میں نور تعالیٰ حرمت علیکم ایہ والہم دشمن انشیر الایہ سورہ مائدہ کی تفسیر میں تو ان شتفام

و چونکہ خدایا ہون اس وادی کے سردار کے سایہ میں اسکی قوم کے یوتوفون کی بدکردارست سو دورات بحر میں
پناہ میں بسر کرتا یا شک کہ صبح ہو جاتی سو ان انسانوں نے ان جن کے لیے اور بھی طغیان و سرکشی شہر عادی اور
انہوں نے زیادہ جہات و شہارت ذکر کیا اور یہ اس طرح ہوا کہ جن نے کہا کہ ہم تو جن انسان و دونوں کے سردار ہو گئے ہیں
جب آدمیوں نے انہیں ایسا بڑا دیکھا تو اپنے دل ہی دل میں زیادہ بھول گئے۔ وقال تعالیٰ دیوم یخسر ہم بمیما یا بشر
الجن قد استخفتم من الانس قال ادبنا ہم من الانس۔ بنا استمتع بعضنا بعض الا یہ یعنی جس دن ان سب کو مٹا دیا
تو کہا جائیگا کہ اذکر وہ جن نے بہت تینے انسانوں میں سے تو انسان میں سے ان کے دستار دان نہ کہا کہ ہر سے رب
ہم میں سے بعض نے بعض سے تمتع حاصل کیا آخر تک۔ سو آدمیوں کا استمتاع جن سے یہ تھا کہ اسلی حاجت بوزنی کرد
اور اسے کہنے کو پورا کر دیا اور غیب کی خبریں دیدیں اور ہند اس کے امور میں اور جنوں کا انسان سے یہ نفع تھا کہ
انسان انکی تعلیم کرنے اور استعانت و استغاثہ کرنے اور ان کے واسطے عاجزی ظاہر کرتے تھے۔ ایک قسم ان لوگوں میں سے
وہ ہر کہ احوال شیعانہ ان پر غالب ہیں اور ریاضت نفسانی سے انکو کشت ہوا ہر حال ان غیب سے باتیں کرنے کے
دعی ہیں اصناف میں سے بعض کے عوارق عادات ایسے ہیں کہ جن سے دے ادب و اسرار معلوم ہوتے ہیں اور انہیں سے
بعض ایسے کہ ہر مسلمان کے مقابلہ میں شرکوں کی اعانت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو
حکم دیا کہ دے شرکوں کے ساتھ ہو کر مسلمانوں سے مقابلہ کریں اس جہت سے کہ مسلمانوں نے عصیان اختیار کیا۔ اور
یہ لوگ در حقیقت شرکوں کے بھائی ہیں۔ پھر علماء میں سے رجال الغیب کے حق میں تین گروہ ہیں۔ اول دے کہ
رجال الغیب کے وجود سے منکر ہیں ولیکن لوگوں نے انکو معاند کیا اور اہل سائنس سے یہ بات ثابت ہوئی یا نقد لوگوں
نے ان سے روایت کی اور ان لوگوں نے جب انکو دیکھا اور ان کے وجود کا یقین کیا تو ان کے واسطے خشوع و خضوع کرنے لگے
دوم گروہ کہ جنہوں نے رجال الغیب کو پہچانا اور قدر کی جانب رجوع کرنے اور اعتقاد کیا کہ بیان باطن میں اللہ تعالیٰ
کی طرف کوئی راہ سوا سے طریقہ انبیاء علیہم السلام کے ہر سوم گروہ وہ کہ جن سے یہ ممکن ہوا کہ دائرہ رسول سے خارج
کوئی دل شہر ادین پس انہوں نے کہا کہ رسول ہی ان دونوں گروہ کا مدد ہوتا ہے یہ لوگ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی تعلیم کرتے ہیں ولیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین و شریعت سے جاہل ہیں اور حق یہ ہے کہ یہ سب گروہ
اجماع شیعانہ ہیں اور رجال الغیب تو جن میں کیونکہ انسان تو بیٹہ انسان کی نظر سے محبوب ہو گا ان کبھی کبھی محبوب
ہو سکتا ہے سو جس نے گمان کیا کہ وہ انسانوں میں سے ہیں تو یہ اسکی غلطی و جہالت ہے پھر رجال الغیب کی جہت سے
جو گمراہی و بیوقوفی تین گروہ میں ہوتی ہے اس سبب سے کہ لوگوں نے ادیب سے شیطان و ادیب سے زمین میں فرق
نہیں کیا۔ بالکل علم بالغیب ایسا امر ہے کہ خالص امر علی شادی اسکے واسطے مفرد ہے اور مخلوق میں سے کسی کو اسکی راہ
نہیں ہو مگر اس طریقہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعلام ہوا بطریق معجزہ یا کرامت کے الہام ہوا و لائل شریعہ سے ولایت
ہو مگر یہ سب اسی چیز میں ہیں جس میں اس طرح عالم ممکن ہے۔ اسی واسطے فتادی میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے جانہ لا کثرت لہ و یکبر بعدہ
علم غیب کے دعویٰ کیا کہ پانی برسیگا اور علامت سے پانی برسے گا قول نہیں کہ تاویہ کفر ہے۔ نحو لطائف کے جو بعض ہیں

لوگوں نے کہا کہ ہر ایک شخص سولی پر چڑھا گیا تو اس سے کہا گیا کہ یہ بھی تو نے اپنے جرم میں دیکھا تھا تو اس نے کہا کہ ان میں سے اپنے واسطے جندی دیکھی تھی لیکن مجھے یہ گمان نہ تھا کہ وہ جندی سولی پر ہوگی۔ اور درج ہو گیا ایسا،
 علیہم السلام کو غیب کا علم نہ تھا مگر اسی قدر کہ اسے تعالیٰ نے انکو مختلف اوقات میں اسیر اعلیٰ دیدی اور علم سے غیب سے
 تصریح کر دی کہ جو کوئی دعویٰ کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظلم غیب جانتے تھے تو وہ کافر ہی و جہاد سے قتل تعالیٰ قل لا یشم
 من فی السموات والارض الغیب الا اللہ۔ یہ سائرہ شیخ ابن الہمام میں مذکور ہے۔ مسئلہ چل و ہشم۔ علی قاری رحمہ نے لکھا کہ
 شارح غیبہ و محاد بنے سنار سے نقل کیا کہ قرآن نام پر نظم و معنی دونوں کا اور یہی سنار کے سوا دگر کتب اصول میں مذکور
 اور یہ جو الہام و غیبہ رحم کی طرف نسبت کیا جاتا ہے کہ جس نے فارسی میں ناز پر ہی تو کافی ہوا اور جو کئی قیام رحم نے اس سے
 کیا اور کہا کہ جب قدرت جو توبہ و دی عربی کے نہیں جائز ہو کر کہا کہ اگر عربی کے سوا کسی زبان میں قدرت کی بات وہ مجھوں
 جسکی دوا کیا دے یا زندیق ہر کفر و کفر کیا جاوے کیونکہ اسے تعالیٰ نے اسی زبان میں کلام فرمایا اور اجماع اس کے نظم و معنی دونوں
 سے حاصل ہے۔ مسئلہ چل و ہشم۔ شیخ دہلوی رحمہ نے کہا کہ اعتقاد کرنا چاہیے کہ اسے تعالیٰ کے فرشتہ ہیں اجسام
 اورانی صیغہ کہ جس شکل میں چاہیں ہو جادین اور انکی حقیقت وہی اور راجح مجروحہ ہیں اور بدن ان کے حق میں لباس کے حکم
 میں ہوا انکا فوالد و تناسل نہیں ہوتا اور فرشتہ آسمان زمین میں ہیں اور ہر ایک جزو پر اجاب عالم میں سے فرشتہ
 موکل ہر کہ جو اسکی تربیت و تدبیر و حفاظت کرتا ہے خصوصاً آدمی کے ساتھ چند فرشتہ موکل ہیں اور حدیث میں ہر کہ خلق کے دس
 جزو ہیں انہیں سے نو جزو ملائے اور ایک جزو باقی خلایق میں۔ اور لکھا کہ چار فرشتہ ایک جبریل دوم یساکیل سوم اسرافیل
 چہارم عزرائیل زیادہ مترب بن جبریل علیہ السلام کے متعلق وحی بجانب انبیاء علیہم السلام لاناذیر و متعلق ہوا اور یساکیل
 علیہ السلام کے ساتھ رزق مخلوق اور اسرافیل کے ساتھ نفخہ صور و بعث و شرا و عزرائیل علیہ السلام کے ساتھ قبض و راح
 متعلق ہوا اور ان کے سوا اور بھی فرشتگان مترب ہیں انانجہ آئمہ فرشتہ حال عرش بریندین اور بہت بُری بیات
 کے ساتھ حتیٰ کہ قبائس یہ کہ وہ نرم گوش سے گاندھے تک سات سو برس کی راہ ہوا ہر ایک کے واسطے ہاگاہ خداوندی
 میں مقام معلوم ہوا اس سے تجاوز و ترقی ان کے بے نہیں ہر کہ چونکہ جو کمال چاہیے انکو بالفعل حاصل ہے۔ مترجم کتاب کہ جبریل
 و یساکیل وغیرہ نام اور ہر ایک کا معلوم مقام ہوتا ہے۔ اور لکھا کہ قدرت انکی فزول و حکمت بالغہ سے ہر شخص لائق دید
 نہیں ہر کہ وہ سب خارج میں موجود ہوا اور ایسے ہی مذاب ہر موجود ہر لیکن سر کی آنکھوں سے ہر شخص کو دیکھنا میر نہیں ہر
 آخرت میں نہ جانا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و ہفے خاص اصحاب فرشتوں و جبریل کہ کہتے تھے اور دوسرے محبوب تھے اور
 ایمان ہی ہر کہ جو شارع نے فرمایا اس پر دل سے تصدیق کرے اور اگر اسکو اپنی سمجھ کے تابع کرنا چاہے تو وہ اپنے اوپر ایمان
 لایا ہوا اور تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لایا ہوا اور عقل اسکی خود کیا چیز و جبر غرہ ہو پس قبل از قاضی کے
 ایمان کا لانا چاہیے۔ جیسے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اسی واسطے دار و ہر کہ طوطی لمن رانی و لمن راسی من رانی
 الحدیث بخیر بنیاس مبارکباد اسکو جس نے مجھے دیکھا اور اسکو بھی مجھے میرے دیکھنے واسطے کو دیکھا۔ جوہر علماء
 کے نزدیک نظر ایمانی کے ساتھ جس نے آپ کو ایک نظر دیکھا اور ایک ساعت آپ کے حضور میں بیٹھا اور ایک بات

آپ کی زبان مبارک سے سنی اسکو جو کچھ حاصل ہوا کسی کو عمر بھر کی صحت و چلہ میں میر نہیں ہو سکتا۔ مترجم کتاب ہر کہ بکلام بالکل حق و صدق ہوا جس شخص نے اس میں کچھ بھی تردید کیا اس نے شانِ حضرت رسالت آپ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پہچانا اور اسی پر متفرع ہر کہ کوئی ولی کسی صحابی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا ہر اور یہ جو بعض احادیث میں آیا کہ میری امت کی مثال مینہ کی سی ہے کہ نہیں معلوم ہوتا کہ اول بہتر ہے یا آخر بہتر ہر اور ہوا کہ دسے بہتر ہو گئے جو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ پر غائبانہ ایمان لائے اور تحقیق مختار وہی ہے جو جمہور علماء کا قول ہے کہ پچھلون کے واسطے جو بہتری ثابت کی گئی وہ اس راہ سے کہ دسے غائبانہ ایمان لائے اور اسی جہت سے آیا کہ آخر ایک زمانہ ہو گا کہ اس وقت دین و سنت پر تمسک کرنا ایسا ہو گا جیسے جلتے انگارے کو پکڑنا اس زمانہ میں جو میری سنت جبریک ہو گا اسکو چھاس شخص کا ثواب تم میں سے ہو گا پس پچھلون کے واسطے جو اس قسم کی احادیث بہت ہیں تو ان میں بھی جو سنت پر مستقیم ہو اسکو مبارکباد ہو لیکن یہ فضیلت جزوی ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو فضیلت کلی حاصل ہے اور خود کلام انہی ازلی قدیم میں ہونے صفات و آیات کرامت تلاوت کیجاتی ہیں اور ان کے واسطے آیات و احادیث و آثار و دلائل بکثرت و قطعیات ہیں پس یہی صحیح ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و فضیلت کہ ہم لوگوں کے خالق جل شانہ کے اپنے فضل و کرم عظیم سے دیدی وہ اسی قدر کافی ہے کہ اپنے حبیب اکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار ایمانی و ساتھ بیٹھنے کے لیے انکو مخصوص فرمایا اور ایک ہی وقت میں پیدا کیا پس جیسے کہ آپ کے وقت کے کفار قریش و غیرہ جو کفر پر مرے اور آپ کے دیدار بے مثل سے اندھے ہو کر محرم رہے جیسے یہ کفار بدتمیزی میں قیامت تک کے کافروں کے سردار ہیں اسی طرح آپ کے وقت کے مومنین جو صحابہ رضی اللہ عنہم کہلاتے ہیں اور آپ کے دیدار بے مثل کے ساتھ آنکھوں دالے کر کے مشرت منور کیے گئے دسے قیامت تک سب مومنوں کے سردار ہیں اور کوئی فضیلت کمال روحانی میں اس سے بڑھ کر نہیں کہ آپ کا دیدار دل کو بایمان حاصل ہو۔ اور کوئی یہ وہم نہ کرے کہ ادبائے اللہ کو بھی صحبت معنوی حاصل جوتی ہے کیونکہ یہ وہم بوجہ غفلت اسرار شریعت کے پیدا ہو گا اور معلوم ہے کہ اس جسم کے ساتھ جات میں جو شخص مثلاً شرف ایمان سے مشرت نہوا تو اسکو وقت موت کے جو ظاہر ہو کر ابقان ہو گا اسکا اثر روح کے کمال میں کچھ نہیں ہر حتی کہ کفار بعد موت کے سب جان لیگے لیکن انکی ارواح میں وہی حالت رہیگی حیرت و مرے میں پس سمجھنے والے کے واسطے کافی ہے کہ جو دیدار میں جات میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو اپنے کمالات عالیہ کے واسطے حاصل ہوا وہ دوسرے کو میر ہی نہیں ہو سکتا ہر اور مقام زیادہ توضیح چاہتا ہے لیکن رسالہ بہت مختصر ہے لہذا ترجمہ نے اشارہ شیخ رحمہ کی اسی قدر توضیح پر اکتفا کیا کہ جسکے دل میں نور ایمان ہر وہ نور خود حق بات کی طرف رہنا ہے۔ پھر شیخ رحمہ نے لکھا کہ اصحاب میں سے افضل چاروں خلفاء ہیں۔ چاروں باران با صفا جانشین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم سب صحابہ میں سے افضل ہیں اور ان کے فضائل و مناقب و محامد دین اسلام کی سبقت میں اور دین اسلام کے ظہور و عروج میں اس قدر رہیں کہ مثل آفتاب نصرت انہار کے روشن ہیں و قولہ تعالیٰ بظہر علی الدین ظہر و لو کہہ الکافرون اور دوسری آیت ہیں و لو کہہ لکھرون

فرمایا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس دین اسلام کے ساتھ مبعوث فرمایا تاکہ اس کو کل دین پر غالب کرے اگرچہ کافر لوگ پھر سے برانا کریں۔ یہ اللہ تعالیٰ نے غیب کی خبر دیدی تھی کہ یہ اسلام سب دینوں پر غالب ہو جائیگا حالانکہ وہ میں اہل اسلام کمزور و تکلیف میں تھے پس یہ قطعی و یقینی مشاہدہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین کے ہاتھوں پر اسلام کو کامل غالب کر دیا پھر شیخ رحمہ نے لکھا کہ ان چاروں میں باہم فضیلت تہنیب خلافت ہو اور ان فضیلت سے مراد کثرت ثواب ہو۔ پھر شیخ نے اس کلام کی شرح میں طبیعت و نفس تقریر کی جس کا ترجمہ میں اس غرض سے درج کرتا ہوں کہ اکثر لوگوں کو شیطان اس مقام پر اپنے دسواں ہنہاں اور قبل ترجمہ شروع کرنے کے میں اصول لکھتا ہوں اصل اول یہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا کلام مجید قدیم ہر حادثہ میں اور اسلام ازل تا ابدی ہر حادثہ میں بر اصل دوم جماعت سے وہ متفق گروہ مراد ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مبارک میں تعالیٰ لیل نور تعالیٰ الفتن میں طلوع فجر صبح بخیر بنما۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ہمارے قلوب میں باہم الفت کر دی کہ تنہا اس حالت پر صبح کی کہ باہم بھائی بھائی ہو۔ پس یہ ایسا الفت انہیں قطعی ہے۔ اب سوائے کلام انہی کے جو کوئی روایت ایسی بیان کجیاد جس سے یہ ثابت ہو کہ انہیں باہم کسی معاملہ میں جھگڑا ہوا تو وہ اسی طرح فرار دیا جائیگا جیسے بھائی بھائی میں جھگڑا ہوا اور ہرگز یہ منی نہیں لے جائینگے کہ انہیں الفت نہ تھی کیونکہ یہ تو اللہ تعالیٰ کے علم ازل تا ابدی سے انکار و کفر ہے۔ اصل سوم وعدہ اللہ الدین انوارکم و علما الصالحات بحکمہ فی الارض الابدیہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ان لوگوں کو جو تم میں باہم لائے اور نیک کام کیے کہ بالضرور اللہ تعالیٰ ان کو زمین میں خلیفہ کریگا آخر تک۔ صریح ہے کہ باقیین جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے خلیفہ ہوا وہ موافق وعدہ الہی ہر درجہ میں معلوم ہوا کہ خلافت و زرع ہونا اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں ضروری تھا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تمام مومنون کو اول ہی سے معلوم تھا اور چونکہ اسی آیت میں بیان ہے کہ بعد موت کے ان کو امن دیا جائیگا تو صریح ہے کہ مظلومین قبل ہجرت مدینہ منورہ کے یہ وعدہ دیا جبکہ اہل اسلام کمزور و مستغلوب و غائف اور مشرکوں کی طرف سے ایذا میں اٹھاتے تھے۔ پھر اسی آیت میں بیان ہے اس شان پر خلیفہ کریگا کہ بعد ذی ویشی و شریک بل شکیا۔ میری ہی عبادت کرنی کے سہ سے ساتھ کچھ شرک نہ کرنی کے۔ تو یہ اعلیٰ ندایاں از جانب عالم الغیب و الشہادہ ہے۔ اصل چارم اصحاب رضی اللہ عنہم کے حق میں حضرت عالم الغیب و الشہادہ جل جلالہ کی شہادت قرآن پاک میں قطعی اور اعلیٰ کتابوں سے متواتر شواہد ہیں کہ قولہ تعالیٰ محمد رسول اللہ و الذین معہ اشہاد علی الکفار و عما و منہم الایہ محمد رسول اللہ اور جو اسکے ساتھی ہیں سخت ہیں کافرون پر اور مردان ہیں آپس میں آخر تک۔ قولہ تعالیٰ اولئک ہم المؤمنون حقاً۔ یہی تو مومنین ہیں برحق۔ اولئک ہم المؤمنون۔ یہی فلاح باب ہیں و قولہ رضی اللہ عنہم و منہم اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ سے اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے۔ ایسی آیات و قطعیات بہت کثرت سے ہیں اور سابقین اولین ماجرین و الفجار کی شمار و صفت انکی رب ارحم الراحمین علیم خیر ازل و ابد کے جانتے والے اللہ جل جلالہ نے بہت فرمائی ہیں پس کیونکر کوئی شخص انکی برابری کر سکتا ہو چکے حق میں اللہ تعالیٰ کی شمار و صفت ازل تا ابد سے کلام پاک میں سابق ہو چکی ہو اور کیونکر اولین و آخرین میں سے کسی پیغمبر کے اصحاب ہوں کہ ایسے صحابہ سے

برابری کر سکتے ہیں جنکا پیغمبر خاتم المرسلین افضل از پیارائیں ہو کر انھیں مخلوق جمیع پر اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم میرا امت
 و رحمت مناس۔ یعنی انسانی امتیں جو مخلوق ہوئیں تم اور اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب امتوں سے بڑھ چکے ہیں
 علیہ السلام پر نیز اسرائیل بہت کثرت سے ایمان دے دیں مگر امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل جنت سے بہتر ہے
 ہوئی اور بانی ایک جو تعالیٰ میں اتنی اہمیت رکھتا ہے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت زبیر ہوگی
 پس موسیٰ علیہ السلام کے اصحاب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب افضل و کثرت سے ہیں یعنی صدق و اخلاص
 و قرب مزید ہیں بالحق مصطفیٰ پیغمبر کے اصحاب موسیٰ علیہ السلام سے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل و کثرت ہیں
 حتیٰ کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب اعراب توریت میں یہ فیصلہ پائی تو جناب باری تعالیٰ سے تسلی کی۔ پھر وہ شخص بہت
 آدمی ہیں جنہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے سوائے چند صدود کے باقیوں کو مرتد قرار دیا بعد ازاں
 سن ذلک یہ خارجی و رافضی دونوں فرقہ کس گمراہی میں ہیں کہ انہوں نے اقوال و افعال سے اہل ایمان کے رد میں
 کھڑے ہوئے ہیں پس انھوں نے شان پاک جناب رسالت مآب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ نہ پہچانا اور آپ کی
 اوقات پاک کے فیض کامل و نور واصل کی کچھ قدر نہ پہچانی کہ جسکے نور رحمت ازل کے سامنے آفتاب کو اگر ایک ذرہ
 کہا جاوے تو بلا مبالغہ آفتاب بلکہ سب از آفتاب چھوٹا نہ سوائے کیا تھے یہ دہم کیا کہ یہ کچھ مبالغہ ہی نہیں نہیں
 و اللہ الذی لا الہ الا ہو یہ مبالغہ کیسا کہ میری عبارت حقیقت حال کو ادا کرنے میں قاصر ہے کچھ مبالغہ کا دہم نہ کرو
 بلکہ تصور کا اراہم لگاؤ تو یہاں نہیں مگر میں معذور ہوں کہ عنایت باری میں جلالہ کسی عبارت میں ادا نہیں ہو سکتی ہے
 اب خلاصہ استقدر یاد رکھو کہ کلام الہی قطعی ہے اور اسکی ثناء و صفت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
 کے حق میں وہ بہت رفعت و عظیم ہو سکتی ہیں جو سابق قدیم ہر تو پھر اسکے بعد کن باتوں سے دلیل کرتے ہو اور خارجیوں کا مشورہ
 جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے حق میں اپنی رائے پیدا سے کیا بات کر سکتا ہے از نسبت خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے وہ یہودی
 عبد اللہ بن سہارافضی کیا گفتگو کرنا ہو۔ کیا تمہارے واسطے اللہ تعالیٰ میں جلالہ کی شہادت کافی نہیں اور کیا اسکو
 رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت اپنے بار غار و اصحاب کبار سے عار آتی ہو اگر کسی مردود کو عار آدے
 گو وہ دور ہو اور شیخین رضی اللہ عنہم بار غار و جان نثار تو دونوں اپنے سرور احمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں قریب
 سے اب بھی مشرف ہیں۔ اب میں شیخ رحمہ اللہ کی عبارت کا ترجمہ کرتا ہوں کہ چاروں خلفائے راشدین میں فیضیت
 براہ کثرت ثواب کے تہذیب خلافت ہو واضح ہو کہ یہاں دو مقام ہیں مقام اول یہ کہ خلیفہ برحق بعد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابو بکر الصدیق بن حجر عمر فاروق پھر عثمان ذی النورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم
 جمیع اور یہ مسئلہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک یقیناً ہے کہ ہر حق قطعی یعنی جو اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت
 کا اثبات بعض علماء کے نزدیک نہیں صحیح و حدیث صحیح ہے اور جمہور علماء کے نزدیک قطعی اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم جو اپنی
 تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خلیفہ کرنے پر اتفاق کیا اور احکام دنیا و آخرت میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اطاعت
 و فرمانبرداری پر اجماع کیا اور ان لوگوں کی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا یخافون و نہ لائم۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں

دین کے بارے میں کسی طاعت کرنے والے کی طاعت سے نہیں ڈرتے ہیں اور انہیں حضرت ابوذر و سلمان و مقداد و عمار
 و صہیب و غیرہ سب تھے اگرچہ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب و عباس بن عبد المطلب و طلحہ بن عبید اللہ و زبیر بن العوام
 و مقداد بن الاسود و غیرہ کہ اجماع و اکابر صحابہ میں سے تھے ان لوگوں نے وقت انعقاد بیعت خلافت کے وہاں جا کر
 بیعت نہ کی تھی و لیکن دوسرے وقت ان سب نے اگر بیعت کی اور برابر انقیاد و طاعت میں موافقت رہی چنانچہ ابو بکر
 رضی اللہ عنہ نے دوسرے وقت ان اصحاب کو اپنے پاس بلایا اور دیگر اصحاب کبار صحابہ میں و انصار حاضر تھے یہی حضرت
 ابو بکر نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ یہ علی بن ابی طالب ہیں اور میں اس پر اپنی بیعت کے لیے لازم نہیں کرتا انکا اختیار انکے
 ہاتھ ہے اور تم ظان و تم ظان بنو تمہارا بھی اختیار تمہارے ہاتھ میں ہے پھر میں تم سب سے کہتا ہوں کہ اگر تم میرے سوا
 کسی کو خلافت کے لیے مصلحت دیکھتے ہو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے اولیٰ جانتے ہو تو تمہیں کرو اور پہلے جو شخص اس سے
 بیعت کرے وہ میں ہوں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ان سب نے جو بیعت کے وقت حاضر نہ ہوئے تھے بالاعتفاق
 کہا کہ ہم سوائے آپ کے کسی کو عند اللہ تعالیٰ اولیٰ نہیں جانتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو بارے دین
 کے کام مبنی نادر میں آپ کو بارہا امام کیا تو بچہ وہ کون ہے جو آپ کو پیچھے کھڑا کرے یہ اشارہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اس امامت
 کا ہے جو آپ نے آخر حیات میں حکم دیا تھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ پڑھا دے اور جب امیر کیا گیا کہ ابو بکر رقیب القلب ہیں آپ کی
 جگہ خالی پا کر کھڑے ہو کر تازہ پڑھا سکیں تو جھڑک کر فرمایا کہ ہرگز نہیں تم کیسے جھگڑاؤ جو جاؤ ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں
 کو وہی تازہ پڑھا دے پس یہ اشارہ کر کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ لیکن اتنی بات ضرور تھی کہ بارے دونوں کا
 یہ بات گران گندی کہ ہم لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت اور صاحبان مشورہ و اجتہاد تھے ہم لوگ اپنے ہتھام
 میں پھنسے تھے تو بارے بغیر شریک کیے ہوئے مہاجرین و انصار نے امر بیعت ہو کر دیا اور ہم اب بھی یہی کہتے ہیں کہ
 خلافت و امامت کے واسطے اولیٰ و احق آپ ہی ہیں غرض کہ اس شکوہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ اور تمام
 ساتھیوں نے بیعت کے لیے ہاتھ پڑھایا اور علانیہ اشتہار و اعلان کے ساتھ بیعت کی۔ اتوں یہ خلافت جمہوری تھی
 یعنی سب اس خلافت میں برابر متفق تھے لیکن انتظام میں ایک سردار ہونا شریع حق ہے تو سب نے ایسے کو امام کیا
 جو اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ مطیع اور سب بھائیوں کا بہتر خیر خواہ اہل کو معلوم ہوا۔ پس وہ وعدہ آتی غرض کہ پورا ہوا
 اہل سوم میں گذرا اور چونکہ وقوع اسکا جو آتی غرض کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ
 ہونگے اور وحی جملے قرآن مجید میں وعدہ سابق ہو چکا تھا کہ مومنوں کے لیے خلافت بارادہ ازل آتی تھی تو ہونیوالی
 اور مومنین کے قلوب جمہور متفق ہونگے ابو بکر رضی اللہ عنہ لہذا صحیحین کی حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا میں ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ارادہ کیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو طلب کر کے وصیت خلافت بنام ابو بکر رضی اللہ عنہ
 کھدوون تاکہ کوئی تمنا نہ کرے و لیکن میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ واسطے مومنین بندے ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی کو چاہتے
 ہیں۔ اور اہل حدیث صحیحین میں ہے اسکا حاصل ہے۔ اور واری وغیرہ میں ہے کہ آپ نے امامت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 کے بارہ میں فرمایا کہ ابی اللہ و المؤمنون الا ابوبکر۔ یعنی اللہ تعالیٰ واسطے بندگان مومنین سب سے انکار کرتے ہیں

سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی امارت کے ساتھ نام مومنوں کی امارت وابستہ ہو کہ سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کوئی خلافت کے لیے معج علیہ نہ ہو۔ اور یہی معنی اس حدیث صحیح کے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خلافت کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے چاروں کی ثنا فرمائی کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کر دو گے تو ایسا ایسا لائق پاؤ گے اور عمر کو کر دو ایسا لائق اور عثمان کو کر دو ایسا لائق اور علی کو کر دو ایسا لائق اور آخر میں فرمایا ولا اراکم فاعلمین۔ اور میں تم کو کرنے والا نہیں دیکھنا ہوں۔ یعنی تم سوائے ان کے خود مل کے سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کسی پر متفق ہو نہ سکتے ہو اور واضح ہو کہ یہ خلافت خیر جو نہ قائم مقامی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اس خلافت کے ساتھ قرآن کے وعدوں کو پورا کیا ازاں بعد اس سے اعلیٰ اختیار دین متین اسلام تھا جیسا کہ اوپر تقریباً بیان ہوا ہے کہ یہ خلافت تیس سال تک کمال ثواب و نہایت اجر و جلیل پر مبنی ہو لہذا یہ خلفائے راشدین نہایت طویٰ مدت پر مبنی اللہ کی خلافت کے ثواب بے قیاس ہیں لہذا یہ لوگ اس کی خواہش میں بنظر ثواب عظیم رغبت کرتے تھے ورنہ حکومت کی راہ سے کوئی حاجت نہ تھی اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ خلافت کا جس طرح ان میں ہمیشہ روزہ رکھنا ابدی مائتوں میں مہادت و مسلمانوں کی فہر گیری میں مرث کرنا معمول تھا بہرہ شہرت و توانا ہو پنجاہ ہر حال لاگو فارس و عراق و شام و مصر و حبش و بربر و غیرہ تک تمام سلطنتیں اسلام کی مطیع تھیں اور دنیاوی دولت کی ابتلا نہ تھی۔ پھر شیخ رحمہ نے نقل کیا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و دیگر اکابر خاندان نبوت کے جو اول وقت بیعت خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں حاضر نہ تھے اسکی وجہ انکا اشتغال بہ ہمیز و تکفین حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور اسی بیعت سے مابعد بن ناصر رضی اللہ عنہ نے انکو طلب نہیں کیا اور خلافت کا اہتمام کر دیا کہ امامت ناز فریضہ و کار خزانہ و غیرہ کے کام امام پر موقوف ہیں اور بعد فراغت ضروریات کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کہ مانند دیگر اصحاب کے سخت کمزور و غمناک تھے اور اس آفتاب نبوت کے رد و پوش ہونے سے بلا یک جو کیفیت ہوئی اندازہ کیا ہر جب انھوں نے اجتماع بیعت خلافت کو بہ دن اپنی موجودگی کے سنا تو انکو گراں گذرا اگرچہ اسکا فائدہ و فایز تھا کہ بسبب ضروری اشتغال کے اس کار دین میں حاضری کی تکلیف انکو نہیں دی گئی تھی کہ وہ گرائی رنج ہو گئی۔ اور شیخ نے لکھا کہ اخیر کی مدت میں قیاسات ہیں اور صحیح یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اسی روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روز اتفاق میں شریک ہو کر بیعت کر لی اور یہ جو ہم کیا گیا کہ خانہ نشین ہو گئے اور بعد وفات حضرت سیدہ النساء رضی اللہ عنہا کے بیعت کی جسکو چھ مہینہ کا زمانہ گذرا تو یہ اوہام غلط ہیں اور ترجمہ کتاب ہے کہ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کو عزن و دلال وفات خیریت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بہت تھا اور یہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر دوست سے طاری ہوا کہ اوہ روز وفات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ادا و حزن و دلال حضرت سیدہ النساء عالم رضی اللہ عنہا پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے زیادہ اہتمام حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کی تسکین و دلہی میں رکھا اور مگر میں زیادہ رہنے لگے اور اس مدت میں قرآن مجید کو جمع کیا و لیکن امر اتنی عزیز و عزیز قدر مقدور تھا کہ حضرت سیدہ النساء عالم رضی اللہ عنہا نے مطابق بشارت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ مہینہ پر رحلت فرمائی اسوقت

حضرت علی رضی کرم اسرو وجہ کو زیادہ خوش ہوا اور مروی ہے کہ اگر دوجہ الناس - یعنی لوگوں کے چہرہ کا انکار کیا۔ یہ بیعت محاورہ یہ ہے کہ میں صورت کو دیکھا کوئی مشابہ جمال نبوت نظر نہ آئے تو صورت نہیں بلکہ منکر ہوئی کیونکہ جس سے مشابہ کہو کہ ایسی صورت اسی سے انکار ہوگا کہ نہیں پس یہ معنی انکار دوجہ الناس کے ہیں اور اس حالت میں آپ اسلام کے کاموں و مشاورت میں زیادہ شریک ہوئے تو بعضے راویوں کو گمان ہوا کہ پہلی بیعت میں داخل نہ تھے اب شامل ہوئے ہیں اور یہ صحیح نہیں بلکہ جیسے شیخ رح نے لکھا۔ بالکل علی رضی کرم اسرو وجہ ہمیشہ مدح و سامع و فرمانبردار حکم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے رہے اور نماز فرض و جمعہ و جمعہ بن سب میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اقتدا کرتے تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے وقت جو جہاد جو خلیفہ پر ہوا جس میں سبیل کذاب ارا گیا حضرت علی کرم اسرو وجہ خلیفہ برحق کے ساتھ تھے اور اس کے غنائم میں سے ایک باندی لیکر اپنی امت میں لائے جس سے آپ کے بیٹے محمد بن الحنفیہ پیدا ہوئے جو مشہور معروف ہیں اور یہ جہاد ہر امام برحق ہونے کے لیے قیامت کا ثبوت ہے اور کوئی قائل ردا کیجیگا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خبر خدا و امام اولیا و دوم کز دائرہ حق تھے مدت طویل نماز و فرائض و جمیع طاعات مالی و دینی میں ماضی کے تابع ہوئے اور مدت عمر زبون و اسیراں ہوا رہے اس پر تعالیٰ ایسے کئے واسے کا منہ خوار کرے جو حضرت علی کرم اسرو وجہ کی نسبت ایسی تحقیر کرے اور خود معلوم کہ امیر مبادیہ سے جنہوں نے خلافت کہا تھا لڑائی کی اور محبت حق کو پوشیدہ نہ کیا اور خود حضرت علی کرم اسرو وجہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے بارہ بن فرمایا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ہم لوگوں کی امامت کے واسطے منتخب کیا اور میں مدینہ میں موجود تھا سفر میں نہ تھا اور تندرست تھا یا نہ تھا باوجود اسکے جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طعی حکم دیا کہ ابو بکر ہی امامت کرے تو مجھے نزاع کی کیا مجال ہوا جب حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ہمارے دین کے کام میں پیشوا کہا تو کیا ہم اسکو اپنے دنیا کے معاملات میں پیشوا نہ کریں گے۔ قال المترجم اور اگر حضرت علی کرم اسرو وجہ یا کسی کے پاس سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے امت کے نص ہوتی تو وہ ظاہر تھا حالانکہ سعد بن جہاد رضی اللہ عنہ انصاری سردار نے بدو ن نص کے اپنے واسطے انصار کی خلافت کا دعویٰ کیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت سے امت ہاتھ کھینچا لیکن اللہ تعالیٰ کا امر تو قدرت قدر تھا سعد رضی اللہ عنہ کی قوم تمام انصار کے کچھ لکھا اپنے سردار کا نہ کیا اور سب نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی فارسی رحم نے لکھا کہ ابن بلدرحم کے اپنے ہشام کے ساتھ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے روایت کی کہ انھوں نے محمد بن الزبیر خطلی کو حسن بصری رحمہ اللہ کے پاس بھیجا کہ کیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کی خلافت پر نص کر دی تھی تو حسن بصری رحمہ اللہ نے ایچی سے کہا کہ ارے کیا تیرا بیٹھنے والا اس میں شک بھی کرنا ہو قسم اس خان غرور مل کی جسکے سوائے کوئی سبوت نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو خلیفہ کیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ وہ کامل علی متقی تھا کہ اگر یہ نہ ہوتا تو کیا خلافت کی طرف قدم بھی بڑھاتا۔ فارسی رحم نے لکھا کہ میں بالیقین جسکا اعتقاد رکھتا اور دین آئی میں اعتماد کرتا ہوں یہ اعتقاد ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت قطعی ہے کہ خبر متواتر قطعی معلوم ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امام کیا اور امامت افضل کے واسطے معلوم ہے اور اس حالت میں علی کرم اسرو وجہ و تمام اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم اس وقت وہاں موجود تھے میں افضل کو امامت کے لیے نہیں کیا۔

اور غم کرو باحتی کہ ان پیام میں ایک مرتبہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے غم سے دیر کی تو عمر رضی اللہ عنہ نے امامت شریع کی پس عمر رضی اللہ عنہ کی
 آواز شکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنکھ کھولی اور فرمایا کہ کون امامت کرنے لگا یا ایہ اللہ و المؤمنون الا ابوبکر انکار
 کیا اللہ تعالیٰ و المؤمنون نے سب کو سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اور صحاح میں مستور ہو وہ نصیب کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ
 نے اپنے باپ کے بارہ میں غدر کیا کہ وہ رقیق اظہب ہیں آپ کی جگہ خالی پا کر امامت کی تاب نہیں لاسکتے اور اس پر
 کمر اصرار ہوا تو آپ نے جھڑک کر قطعی حکم دیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے امامت کرے اور میں سے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم علی کرم
 وجہہ کے کہتے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے دین میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی امامت کو پسند فرمایا تو کیا ہم اپنے دنیاوی سلامت
 میں انکو امام اختیار نہ کریں گے۔ شیعہ و رد افضل نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بیعت و انقیاد کو تلبہ پر محمول کیا اور کہا کہ
 خون جان و ہلاکت اہل ایمان کی وجہ سے یہ تلبہ کیا۔ پناہ بخدا کہ جب اس قول کو ذرا غور و انصاف سے دیکھو تو کس قدر
 جب و منقعت ہو کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حق خلافت طلب نہ کیا اور سکوت کیا بلکہ باطل کے تابع ہو گئے یہ سب اسوجہ سے
 کہ اعداء سے ڈرنے سے کہ وہ انکو مار نہ ڈالیں۔ نعمو بالسر من ذلک۔ اس قوم نے مسابدہ بنی النضر کو امام شمس قرار دیا
 تو اللہ تعالیٰ کے حکم پاک اللہ بن قلوبکم فاصبحتم بنیہ انومان۔ اور مولیٰ تعالیٰ ہر عام بنیم سے انکار کیا اور قول لایخافون
 لہ نہ حکم سے برعکس انکو خلافت قرار دیا۔ پھر علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ باوجود اس کمال ایمان اور جلال شہادت کے کہ بیکر
 یہ ہو سکتا ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلیفہ کیا پھر آپ مد سے خاموش ہو رہے حالانکہ خلافت کے کچھ اور
 معنی نہیں سوائے اسکے کہ اجرا سے احکام دین و اشاعت اسلام کا کام تیرے تعلق ہو۔ پھر آپ خون جان سے یہ کام
 نہ کریں اعدین اسلام کو بے سرو پا چھوڑیں اس خون سے کہ میں مارا جاؤنگا اور یہ بھی ذرا غور کرو کہ تلبہ تو ایمان و تہا
 کہ عقد اکرورد و مطلوب ہو بیان تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ شہادت و شہادت کے سرنجام اور دین میں مستحکم اور خدا سے
 غرور بل پر شوق تھے اور آپ کی بی بی حضرت سیدہ نسا جنت جگر گوشہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور حسن و حسین نو اسرار عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم ادا انصار مدینہ جان نثار رضی اللہ عنہم اور عباس بن عبد المطلب چچا اذر بیریٰ العوام تمام شہادت
 آپ کے بچہ بھی زاد بھائی آپ کے ہمراہ اور ابو ہاشم و بنو عبد المطلب ہاں شہادت و شوکت آپ کے ساتھی بھائی تھے
 پھر بیان کمزوری ذریعہ کیسی اور یہ شیطانی وساوس کیسے ہیں اور خود روایت ہو کہ ابو سفیان نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 و بنو عبد مناف سے کہا کہ ای بنو عبد مناف یہ تم کو کیا ہوا کہ تنہ بنو نضیم میں سے اپنا امام کیا تم دعویٰ کرو تو میں اس قدر
 سوار و پیادہ لاؤں کہ یہ تمام وادی بھر جاوے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے سنا تو جھڑک کر فرمایا کہ ای جاہل تو اسلام میں
 رخنہ پیدا کرنے کی ترغیب دیتا ہو۔ یہ فرقہ شیعہ تو عجیب شیطانی وساوس میں گرفتار ہیں کہ پیروی پر تلبہ کا الزام
 لگاتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ مقام خوف میں تلبہ کرنا پیروی پر واجب ہو حتیٰ کہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے امامت نماز کے لیے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو تجویز کیا تھا لیکن دل ہی میں رکھا اور ظاہر کرنے سے خوف مانع
 ہوا لہذا تلبہ کر کے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو تجویز کیا۔ جب شیعہ کی یہ کیفیت ہو حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں
 اقرب وقت و فوات شریف کے کہ جب اللہ تعالیٰ نے تکمیل دین نشین کر دی نبولہ تعالیٰ ایوم اکملت لکم دینکم و انا فیہ

اسلام میں فوج فوج داخل ہو گئی تھو کہ روایت الناس بخون فی دین السر انما جا۔ اس وقت میں حضرت سید المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم پر نوحہ کی وجہ سے قیدہ واجب کرنے میں توان امتوں سے کوئی کیا کہے اسے اللہ تعالیٰ انکو شراد سے
کہ کبہ رجال و بد افتقاد لوگ ہیں اگر انبیاء علیہم السلام ہی حق کو پوشیدہ کریں تو پھر حق کہاں سے ظہور کرے گا اور ذرا
دیکھو کہ قوم نوح کس مدد پر مدد ملی اور مرد کتنا ستم و تھام اور فرعون کیسا حکمران تھا انسان لوگوں کی کثرت و قوت و شوکت
کس قدر زیادہ تھی باوجود اسکے حضرت نوح و ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام نے اعلان کے ساتھ حق کو اظہار کیا پھر قیدہ کے
کیا منی ہو سکتے ہیں۔ یہ سب اہام شیطانی ہیں کہ جب قطعی فرمان الہی کو ترک کر کے اپنی رائے کی طرف رجوع و گئے
تو اللہ تعالیٰ نے اس ناشکری کے وبال میں انہی اہل شک کو شیطان کے اہام میں مبتلا کر دیا اور جس حالت میں شیطان
ممنوع تھے اس جماعت سے پھوٹ کر علیحدہ ہو گئے۔ قال المترجم اور شیخ عارف سرحدی رحمہ نے رسالہ عقیدہ ماریب
التی میں لکھا کہ پھر اصحاب خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے چکے فضائل صبر سے باہر
ہیں اور عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم ہیں اور لکھا کہ اس امت میں جو شیطان نے قابو پایا اور اپنا فساد انکے عقائد میں
غیر کر دیا ان مشاجرات کی راہ سے ہر جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں واقع ہوئی جس سے لوگوں نے اپنی رائے سے کینہ
و میل نکالا اور لوگوں نے اسکو نفل کیا اور وہ ان لوگوں کے نفوس میں کیفیت و گارے پڑ گئے اور ان لوگوں کو
ہو اور نفوس کی جانب جذب کر دیا تو انکی جڑیں ہم گئیں اور شاخیں پھوٹ نکلیں پس ان شخص ہوا اپنے نفس کو ہوا و
سعیبت سے بری کرنا ہر آگاہ ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم باوجود اس تمام پاکیزگی نفوس و طہارت قلوب کے آخر آدمی
تھے اور انکے نفوس تھے پس نفس کی صفت کے ساتھ ظاہر ہوا اور انکے قلوب اس سے منکر ہو جانے تھے
پس وہ قلوب کے حکم کی جانب رجوع لاتے تھے اور نفوس کو مغلوب رکھتے تھے۔ پھر انہیں قلوب نور و طہر تھے
اور نفوس مغلوب پاکیزہ تھے پس حقیقت سے انکے نفوس کے آثار میں سے قتل ہو کر ایسے لوگوں پر پڑے جنہیں قلوب
معدوم اور نفوس مستحکم تھے پس ان لوگوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے تقاضا یا سے قلوب کا ادراک اسوجہ سے نہ پایا کہ ان
لوگوں میں قلوب تو معدوم ہیں اور آثار نفوس کو ادراک کر لیا کیونکہ نفوس انہیں خود مستحکم ہیں تو خبیثت سے اس میں انہما
قوی ہو گیا پس ان لوگوں نے ان آثار نفوس میں اپنے نفوس بے قلوب کی رائے پر تصرف کیا اور وہی شہد و خیالات
و بدعات میں پڑ گئے اور ہر ایک رومی و ناکارہ خیال انہیں پیدا ہو گیا کیونکہ نفوس امارہ و اپز مسلط ہیں جنہوں نے قلوب کو
مقبور و نور ابان سے محروم کر دیا ہے پس انہیں عداوت و بغض مستحکم ہو گیا سو اگر تو نصیحت خالص قبول کرے تو خبردار
کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارہ میں کسی تعریف کو گنجائش مت دے اتنی۔ یعنی انکے معاللات کا قیاس ایسے شخص سے
ہو سکتا ہے جو انکے مانند قلوب طاہرہ و نفوس زاکیہ رکھتا ہو اور جب یہ نہیں ہے تو تعظیبات الہی عزوجل پر اعتماد ہو جس
انکے فضائل سے بلکہ آگاہ فرما دیا ہر عالم۔ شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ پس ثابت ہو گیا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم نے خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ پر اجماع کیا اور جس بات پر کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بلکہ علماء و مجتہدین امت اتفاق
کریں وہ حق ہوتی ہر اور یقینی ہوتی ہر اگرچہ افراد میں تو خطا کا احتمال ہے کہ مجتہد کسی خطا کرتا ہو اور کسی ٹھیک حکم بتا ہو

لیکن دلائل اس امت کے واسطے اللہ تعالیٰ نے یہ خاصیت عطا فرمائی جو کہ سب کا اتفاق سے اسے امین و مہتاب کے
 منہاج دلائل تو اللہ تعالیٰ لکھ کر فرمایا ہے علی الناس آتیا اور تو اللہ تعالیٰ جمع عظیم جلیل المؤمنین آتیا۔ بعدیت میں جمع عظیم جلیل
 بری امت کبھی مگر ایسی برحق نہ ہوگی۔ یعنی جس امر پر سب متفق ہوں وہ بات ضلالت ہے گزشتہ میں جو کہ جس بات پر
 سب اتفاق کریں وہ حق ہے۔ اور اگر یہ۔ وہاں کہ تمام صحابہ یا اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت خلافت
 میں ناواقف تھے کہ اللہ حق حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہے لیا اور حکم پیغمبر علیہ السلام کے تحت کیا اور صریح حق چھپا دیا تو اس قول
 کے خلاف نتائج کس قدر تمام دین ملت میں سرایت کریں اور کسی جگہ کسی حکم شرعی پر وثوق باقی نہ رہے اس واسطے کہ
 قرآن پاک و شریع ہم کو انہیں کی نقل سے پہنچی ہیں۔ پس شیعہ پر یہود و نصاریٰ کا الزام بالکل تمام ہو کہ تمہاری
 شریعت و تمہاری کتاب پر بھی کوئی اعتماد نہیں ہے کیونکہ جن لوگوں سے تمہیں یہاں ہوئے تمہارے بیان پر جو نظام
 وفاق و حق چھپا دیا ہے اور چھپیں گے دالے تھے تو انکی نقل قرآن و شریعت کا کیا اعتبار ہو؟ اقول خطاب رز
 نے فرمایا کہ اصل رفض کی ایک منافق زندقہ نے نکالی جس کا نام عبد اللہ بن سبا تھا وہ یہودیوں میں سے تھا
 اسے قصہ کیا کہ دین اسلام کو باطل کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں قبیح کرے چنانچہ جب عبد
 بن سبا نے اسلام ظاہر کیا اور چاہا کہ دین اسلام میں اپنے مکر و خبیث سے فساد ڈالے جیسے بولیں یہودی نے
 دین نصاریٰ کے ساتھ کیا تو اسے اپنے آپ کو برا غائب ظاہر کیا پھر عام طور پر امر معروف و نہی منکر کرنے لگا حتیٰ کہ
 اس جملہ سے اپنے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اوپر فتنہ اٹھانے میں سعی کی اور بغاوت بلند کر دی حتیٰ کہ حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ ہوسے پھر جب علی کرم اللہ وجہہ کو ذہن آئے تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں غلو کیا اور
 طرح طرح کے کٹر و فرب کی مختلف باتیں آپ کے حق میں ظاہر کیں حتیٰ کہ خلافت نبوت آپ کے واسطے منصوص تھی
 اور نزول وحی سے آپ مقصود تھے جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خبر پہنچی تو آپ نے اسکو طلب کیا کہ قتل کر دیا
 جاوے پس وہاں سے فرقیہ کو بھاگ گیا اور اسکا حال تمام تاریخوں میں معروف مشہور ہے۔ انتہی مترجم کتاب
 کہ اسی شخص کے متقدمین میں یہ فرقہ روافض ہے جن پر یہود و نصاریٰ کا اعتراف ہے پورا ہے جیسے یہود و نصاریٰ کے آپ
 توریت و انجیل اصلی موجود نہیں بلکہ تحریف کی وجہ سے بے اعتبار ہے اسی طرح روافض کے پاس جو کچھ موجود ہے وہ
 انکے زعم کے موافق ہے اعتبار ہے کیونکہ موافق بیان خطاب رحمہ فیہ کے روافض لوگ عشرہ مبشرہ میں سے
 سوائے ایک کے باقی تو کو اور دیگر سب صحابہ ماجرین و انصار کو سوائے کچھ اہل بدعت کے برا کہتے اور انہیں نفی
 رکھتے ہیں تو ظاہر ہے کہ جو چیز کچھ اہل بدعت سے منقول ہو بلکہ دس گونہ تنویر و دوسو سے منقول ہو تو اتر قطعی نہیں
 ہو سکتی ہر لہذا یہ لوگ انہیں کافرون و مشرکون کی جماعت میں داخل ہیں اور یہی حال خوارج بدعت کا ہوا
 نہایت عجیب ہے کہ یہ لوگ اپنی نادانی پر متنبہ نہیں ہوتے ہیں۔ شیخ رحمہ نے کہا کہ امام رازی نے اپنی بعض تصانیف
 میں لکھا کہ تو اللہ تعالیٰ لا یصلحکم لیسلمان و جنودہ و ہم لا یستعدون۔ یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ چونٹی یہ نسبت رافضی کے
 زیادہ عاقل ہے کیونکہ اس آیت میں ایک مورچہ نے دوسری چیونٹیوں سے کہا کہ اے چیونٹیو تم اپنے بلوں میں

مکس جاؤ ابسانو کہ بے جانے سلیمان و انکا لشکر نکو کھل دے۔ چوٹی نے یہ کہہ دیا کہ بے جانے۔ پس اس نے یہ تجویز نہ کیا کہ پیغمبر سے ہائے لشکر یعنی اصحاب سے چوٹیوں پر دید و دوستانہ ظلم ہو گا بر خلافت رافضیوں کے کہ یہ کیسے جاہل ہیں کہ جو کتے ہیں کہ سید المرسلین خاتم النبیین صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے دید و دوستانہ علی کریم الصمد وجہ کو پائال کیا اور اہلبیت پر صریح ظلم کیا اور اتنا نہیں سمجھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضہ کا ظلم بر تعلق ہونا ممکن ہی نہیں ہر قول اور سچ و سچی خلافت حضرت علی کریم الصمد وجہ کے واسطے تجویز کی اور اپنا حاکم بنالیا۔ شیخ نے لکھا کہ بالحد کوئی دلیل اس سے بڑھ کر تحقیق نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجماع کیا کہ جنگ اتھویں میں صل و عقد دین و ملت کا تھا اور احکام شریعت و بیت النبیین کے سہ دتھے اور رافضیوں کے دروغ ثابت کرنے میں یہ سب سے بڑا الزام ہے کہ حضرت علی کریم الصمد وجہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے واسطے احکام دینا دین میں اطاعت و انقیاد کیا اور حدیث و فضیلت جیل کہ حضرت علی کریم الصمد وجہ کے واسطے بت بڑھ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت صحیح ہونے کی بھی دلیل ہے یعنی حضرت علی کریم الصمد وجہ نے باوجود اس فضیلت جیل و کمال جیل و ہدایت و حقانیت و تائید دین و شجاعت و شہادت کے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی اور احکام خلافت میں انکا انقیاد کیا۔ اس سے بڑھ کر کون دلیل و برہان ہوگی۔ وہی روایت آئی کہ حضرت امیر المومنین علی کریم الصمد وجہ سے پوچھا گیا کہ اسکا کیا سبب ہے کہ خلافت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بنظام راست و درست تھی اور خلافت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں رخنہ و ہرج پیدا ہوئے فرمایا کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت کے ناصر و مددگار عثمان و عین عثمان کی و میری خلافت کے ناصر و مددگار تم ہو تو لا محالہ یہی حال ہوگا۔ بالحد فطرت سلیمہ صادقہ قبول ہے کہ میں امر کا یقین کر گئی کہ اجماع و اتفاق صحابہ رضی اللہ عنہم سوائے صواب کے ہرگز غلط پر نہیں ہو سکتا اور اس امر سے قطعی انکار کر گئی کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ خاتم النبیین و ہادی ملاق انس و جن اور مبعوث تمامی خلایق تھے آپ سے صحت بھی کچھ اور پردوس آدمیوں نے ہدایت و راہ راست پائی اور باقی آپ کے تمام بار و اصحاب کہ مدت انرا آپ کی صحبت میں رہ کر فضائل و کمالات اکتساب کیے تھے سب باطل و گمراہی پر رہے اور بعد آپ کے جس کار دین سے کہ کلمہ توحید روئے دین پر پھیل گیا اور اللہ تعالیٰ کا دین سب پر غالب ہو گیا ہر اسی کار میں ان لوگوں نے ظلم و جفا کیا ہے۔ یہ اقوال ووافض کے شدید جہالت و بطالت صریح ہیں۔ پس بالیقین معلوم کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اہل حق و برادران اسلام ہیں اور ان کے اجماع سے خلافت ابوبکر رضی اللہ عنہ قطعی ہے۔ اور شیخ حر نے کلام طویل ایک جماعت علماء رحمہم اللہ نقل کیا کہ افضل ہونا ابوبکر رضی اللہ عنہ کا قطعی ہے یا دلیل ظنی ہے و علی بن عثمان و علی رضی اللہ عنہما میں ایک کی فضیلت دوسرے پر سلفیت ہے اور محصل کلام یہ کہ فضیلت اگر کثرت ثواب کی راہ سے ہے تو مشائخ علماء نے لکھا کہ سنیوں سے صاحبین رضی اللہ عنہم کو اسی اعتقاد پر پایا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے افضل ہیں تو کافی ہے کہ سلف رضی اللہ عنہم کے پاس دلیل ضروری تھی جس سے یہ حکم کرتے تھے اور انھوں نے زمانہ وحی کو پایا اور احوال کرامت جناب رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم کو مشاہدہ کیا اور قرآن و دعوات و مقالات

یہ بات دریافت کی کہ افضل مطلق ابو بکر رضی اللہ عنہ میں اور پھر چونکہ نظر حریف و الفاظ و مفہوم کلام پر ہوا اور کلمات
 ہر دو مخالف ہیں تو ان کو سوائے مطلق رضی اللہ عنہ کے انہی کے جو وہ ہیں جو پس ہم اس بار میں سبقت
 رضی اللہ عنہ کی ترجیح کرتے ہیں اور انہیں کی۔ درحقیقت حال کہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں وہ امی
 کہ امام علماء اصول فقہ و کلام میں سے زیادہ امام کہ افضل کے معنی یہ ہوا کرتے ہیں کہ انہیں میں سے ایک کو افضلیت
 ہو کہ وہ دوسرے میں ہو چنانچہ ماوراء میں مقادیر ہیں کے فضیلت علم زیادہ ہو۔ دونوں میں علم شہادت ہو چنانچہ ایک میں
 علم کی راہ سے زیادتی ہو پھر واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے بھی فضیلت قطعی نہیں ہو سکتی جو انہوں نے فضیلت
 کو ایک میں ثابت کیا دوسرے دوسرا اس میں شریک مطلق اور اگر شریک ہو تو وہ دوسرا کسی اور فضیلت سے مخصوص ہوگا
 جو اس کے مقابلہ میں واقع ہوتی ہو اور کثرت فضائل کی راہ سے بھی فضیلت نہیں دے سکتے ہیں کیونکہ ایک فضیلت
 از راہ زیادت شرف و نفاست کے دوسری سہ کی سو فضیلت سے راجع پڑتی ہو چنانچہ ایک میں قیمت میں سو خیر
 ورم سے زیادہ ہوتا ہو پس ممکن ہو کہ ایک فضیلت دے لے کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا غیر اجر و ثواب و شرف ہو کہ
 بہت سی فضیلتوں دے لے کو حاصل ہو لکن ان اموال و غیرہ و مترجم کتا ہو کہ نہ ثواب کی زیادتی و کثرت از راہ دون
 یقین و صدق و اخلاص کے حد سے زیادہ راجع ہوتی ہو۔ واضح ہو کہ علم سے اہل سنت و جماعت اس امر میں اجماع
 و اتفاق رکھتے ہیں کہ خلافت اول ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پھر عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی پھر عثمان رضی اللہ عنہ کی پھر علی رضی اللہ عنہ کی پھر
 نہیں ہو۔ پھر کلام اس امر میں کہ یہ خلفائے راشدین باہم اسی ترتیب سے افضل ہیں تو اس میں خلافت مذکور ہو اور انہوں
 نے خلاصہ سے نقل کیا کہ خلفائے راشدین میں افضل کی خلافت مقدم ہونے پر اجماع امت ہو۔ اور قاری رحمہ نے
 خلافت سی سالہ اس طرح نقل کی کہ خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ دو برس تین ماہ اور خلافت عمر رضی اللہ عنہ دس برس
 چھ مہینہ اور خلافت عثمان رضی اللہ عنہ بارہ برس اور خلافت علی رضی اللہ عنہ چار برس نو ماہ اور خلافت حسن بن علی رضی اللہ عنہ
 چھ ماہ بعد اسکے حسن رضی اللہ عنہ نے امر خلافت کو سعادہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دیا۔ اور شیخ ابن حجر مکی نے صواعق میں نقل کیا
 کہ شیخ ابو الحسن انصاری رحمہ کے نزدیک فضیلت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہو اور اسکے شاگرد ابو بکر تلامذہ کے نزدیک
 قطعی ہو اور یہی امام ابوحنیفہ نے ابرہہ دین اختیار کیا اور اسی طرح بعد نقل کلام کہ کہا کہ قطعی ہونے کا حکم دعویٰ اجماع
 کے ساتھ درست نہیں ہو اور اجماع فضیلت پر راجع و مختار ہو۔ پھر لکھا کہ ہم اہل سنت و جماعت اس مسئلہ کو قطعی کہتے
 ہیں لیکن شیعہ پر لازم و واجب ہو کہ دے اسکو قطعی کہیں اور قائل ہوں کہ افضلیت ابو بکر و عمر کی ترتیب قطعی ہو
 کیونکہ دے اعتقاد کرتے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ و بارہ امام رضی اللہ عنہم سب معصوم ہیں اور خبر معصوم کی بالانفاد
 قطعی ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے متواتر طریقہ سے صحت یقین کو پہنچا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ زمانہ خلافت
 میں کہ کوئی محل تعلقہ کا باقی نہ تھا برابر مع و ثناء فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی بیان کرتے تھے اور زہبی رحمہ
 نے کچھ اور پراستی آدمیوں سے اسانید صحیحہ کے ساتھ اسکو ثابت کر دیا ہو اور صحیح بخاری میں ہو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 نے فرمایا کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے بہتر ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں پھر ایک مرد دیگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ

کے بیٹے محمد بن افضیہ نے کہا کہ میں نے کہا کہ پھر آپ میں تو آپ نے فرمایا کہ میں تو مسلمانوں میں سے ایک مرد ہوں یہ حدیث متعدد اسانید کے ساتھ صحت کو پہنچی ہوئی ہے۔ اور ثبوت صحیح پہنچا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ کچھ لوگ مجھے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر فضیلت دیتے ہیں دس نفتری ہیں تو انکو وہ سزا دینی لازم ہوگی جو نفتری کو دیا جاتی ہے۔ دالمک بن انس رحمہ اللہ نے امام جعفر صادق از پدر خود امام محمد باقر روایت کی کہ علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف گزرے اور دس چادر میں لپیٹے پڑے تھے تو کھڑے ہو کر کہا کہ اب میں نہیں جانتا کسی کو کہ مجھے اسکے نامہ اعمال کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا زیادہ محبوب ہو سوائے اس مرد جو چادر میں لپٹا ہے۔ دارقطنی نے روایت کی کہ ابو جحیفہ اعتقاد کرتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ افضل ہیں ان سے کچھ لوگوں سے بانیں جو میں جنہوں نے ابو جحیفہ سے اس بارہ میں خلافت کیا تو ابو جحیفہ انکی مخالفت سے بہت ملول و غمگین ہوئے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حضور میں حاضر ہونے آپ نے پوچھا کہ ایسا ابو جحیفہ کیوں ملول ہے ابو جحیفہ نے حقیقت حال عرض کر دیا تو آپ نے فرمایا کہ ایسا ابو جحیفہ مجھے آگاہ کر دے کہ اس امت میں بہتر کون ہے اس امت میں سب سے بہتر ابو بکر ہے پھر عمر ہے۔ ابو جحیفہ نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہاشم اس بات کو سنا اسکو پوشیدہ نہ رکھوں گا اور بھی ابو جحیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کوئو کے منبر پر سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے بہتر اس امت میں ابو بکر ہے پھر عمر ہے۔ ایسی روایات و آثار بہت شائع و مشہور و بدرجہ تواتر پہنچی ہیں زمین شک کو گنجائش نہیں رہی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اعلان کے ساتھ افضلیت کو بیان فرمایا ہے اور شیعہ کہتے ہیں کہ یہ روایات اور ایسی دیگر روایات جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ دائرہ اہل بیت رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں بوجہ خوف کے براہ تقیہ میں یعنی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مدح و ثناء اس جہت سے ظاہر میں بیان کی کہ دشمنوں سے جان کا خوف تھا ورنہ انکے دل میں اسکے خلاف تھا۔ یہ گفتگو اہل شیعہ کی جیسی بیودہ باطل ہے خود ظاہر ہے۔ یہ لوگ اہل بیت اطہار جنگی شان میں آیہ تطہیر ہوا ہے ایسے محبوب لگانے سے نہیں ڈرتے اور ظاہری دوستی کے پردہ میں بقدر عظیم عیوب باطنی لگانے ہیں اور ہرگز ان فقروں کے یہ بتنا ہی بجناب اکمل بیت اطہار صحیح نہیں ہیں انکے دامن طہارت ایسے کیل کیل سے پاک ہیں امام ابو حنیفہ سے پوچھا گیا کہ کیا سب تمہاک لوگ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے پاس سے بھاگے تھے اور شفق نہیں ہوئے تھے ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس جہت سے کہ ظہار حق میں کسی کا منہ نہیں دیکھتے تھے اور کسی کی پردہ نہیں کرتے تھے شامی نے کہا کہ اس جہت سے کہ آپ نابہ تھے اندھا بہ کو دنیا و اہل دنیا کی کچھ پردہ نہیں ہوتی ہے اور عالم کو مہنت نہیں ہوتی ہے اور وہ شماع تھے اور شجاع کو کسی سے ڈر نہیں ہوتا اور شریف تھے شریف کو کسی کی پردہ نہیں ہوتی ہے۔ ان قول یہ عامہ ان علماء نے ان لوگوں پر ظاہر کیے جو آپ کے حق میں کچھ جالت سے بدگمانی رکھتے تھے اور مقصود یہ تھا کہ لوگوں میں کسی قدر راحت و نیا کا خیال آگیا ہو تو دے آپ کی حضوری سے جو میں کمال آخرت پر بھل گئے ہیں کیونکہ اس حضوری کے لائق نہیں ہیں۔ شیخ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر تقیہ ہوتا تو دقت ضرورت کے سوا اور یہ کیونکر

ابو جحیفہ نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہاشم

کہ میں زمانہ خلافت و علیہ شہادت میں یہ تبقہ ہو۔ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ ابو بکر و عمر کے حق میں کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر حکومت زیادہ دوست رکھنا ہوں اور شہادت کی نو پوچھنے والوں نے کہا کہ بھئیے لوگ کہتے ہیں کہ آپ تبقہ و عوف سے کہتے ہیں اور آپ کے دل میں کچھ اور ہے آپ نے فرمایا کہ اُس نے ہم پر افتراء کیا جس نے یہ گمان کیا اندھون زندے سے ہوتا ہوا مردوں سے اُس کے بعد ہشام بن عبد الملک کی خدمت شروع کی حالانکہ یہی اس وقت بادشاہ تھا یعنی اگر مجھے حضرت ابو بکر و عمر کی تعریف میں تبقہ منظور ہوتا تو میں ہشام بن عبد الملک کی اس خدمت و تبقہ کیونکر بیان کرتا جس کے تبقہ میں اس وقت حکومت و سلطنت ہے۔ غور کرو کہ جب امام محمد باقر کا یہ حال ہو جو کہ علی کرم اللہ وجہہ کی چوتھی پشت کا جزو ہیں تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا کیا حال ہو گا کہ اقدام وفات و شہادت و شدت و عدل میں کل اکل نہیے اور اگر نفع دہاں تبقہ ہوتا تو ہوا میرا و بنو مروان سے کیونکر ہوتا کہ زمانہ جاہلیت و اسلام میں بہت کثرت و شدت کے ساتھ نہیے اور خوارج کے معرکوں میں خود حرب و قتال فرما کر قتال حق قائم فرمایا۔ اور اس خدمت کثرت سے خلیفہ متواتر ہو چکے ہیں جنہیں آپ نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی طرح و شہادت فرمائی ہے کہ اگر ملائے اہل سنت و جماعت انہیں پر اکتفا کریں تو قطعی ثبوت کے لیے کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہدایت صراط مستقیم جسکو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ بعض نوادہ متعلق مسئلہ مذکور جو علی قاری رحمہ اللہ نے شرح فقہ اکبر میں لکھے ہیں۔ صحیحین میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض شروع ہوا آپ میرے بھرہ میں تشریف لائے اور فرمایا کہ مجھے اپنے باپ و بھائی کو بلا دے تاکہ میں ابو بکر کے لیے کھدو نہ پھر فرمایا کہ یہاں ام المومنین الایہا بکر یعنی اللہ تعالیٰ و مومنین سب انکار کرتے ہیں سو اسے ابو بکر کے۔ قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ عذنامہ سے بہت زیادہ ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خلیفہ کرنے پر بغیر و قبول آگاہ کر دیا کہ بننے ابو بکر کو خوشی کے ساتھ اپنا خلیفہ کیا اور عذنامہ کھدینے پر غم کیا پھر اس علم پر کہ مومنین سب ابو بکر ہی پر اجتماع کریں گے عذنامہ کہنے کو ترک کر دیا کہ ارادہ انہی غزوہ یوں ہی جاری ہے اور میت بھی اسی کو اختیار کرتی ہے۔ پھر ابامریض میں پیشینہ کے روز کہنے کا قصد کیا لیکن لوگوں میں اختلاف ہوا کہ یہ قول ابو جہر مرض کے ہی یا حکم واجب الاتباع ہے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ سابق کے اوپر اکتفا فرما کر موقوف رکھا۔ اقول اور اگر یہ امر واجب ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس واجب کو ترک کرتے ولہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات کے وقت فرمایا کہ اگر میں خلیفہ نہ کروں تو خلیفہ نہیں کیا جو مجھے بترتے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذنامہ لکھ کر خلیفہ نہیں کیا بدیل اس کے کہ اسی کلام میں یہ بھی کہا کہ اور اگر میں خلیفہ نہ کروں تو مجھے بترتے یعنی خلیفہ نہ کر دیا یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وقت وفات کے عذنامہ بنام عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لکھ دیا تھا۔ اور واضح ہو کہ توجہ کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے تحریر عذنامہ کے اس جہت سے کہ شہادت بن جبارہ انصاری رضی اللہ عنہ و غیرہ کو کچھ خیال خلافت کا ہوا تھا چنانچہ ایک حدیث میں یوں آیا ہے کہ بقول قائل ادینی شمن دیال ام المومنین الایہا بکر یعنی مبادا کوئی کہنے والا نہ بانی کہے یا تمنا نہ کرنا والا

سزول کرنا چاہا پس ایسی حالت میں جب دیکھا کہ بعد مغزولی کے پھر مجھے مطالبہ کیا کہ بھی نہ ہو سکیگا تو علم بقاءت بند کر۔
 پھر بعض عوام اناس کہنے میں کہ جناب امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے مذہب میں نہیں پڑی تو خوب واضح ہو کہ یہ کلمہ
 بیودہ ہر اگر اسکی مراد یہ ہے کہ تدبیر حق نہ تھی تو ہونا کذاب ہے اور اگر یہ فرض ہے کہ تدبیر حق سے تباہ نہ ہوا مصلحت نہ تو یہ
 شان اس مرکز وائزہ حق کرم اللہ وجہہ کی نہ تھی بلکہ ہم یقین جانتے ہیں کہ جناب رضی علی کرم اللہ وجہہ ہر حال میں حق
 تھے اور جس نے آپ سے محارکہ و مناقشہ کیا اسے خطا کی غیر از نیکار خطا اور لوگوں کی خطا مانو نہیں ہر وجہ اسکی کہ
 یہ لوگ اہل علم و اجتہاد تھے۔ قال القاری رحمہ اللہ ظاہر ولایت تو موجب ہے کہ جس نے امام المسلمین کا خون عداوت و فساد
 بنایا اور اسکو قتل کیا اس سے قصاص یا جادے اور واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم یہ گمان نہیں کرتے تھے کہ ابن کعبہ باغیوں نے جو
 عثمان کو گھیرا یہ انکو شہید کرنے اور ظاہر میں یہ باغی لوگ ہی کہتے تھے کہ ہم خلعت طاعت اتارینگے یا ہماری یہ باتیں منظور کریں
 تو اگر صحابہ رضی اللہ عنہم یقین نہ کرتے تھے کہ ایسے بڑے امام خلیفہ برحق صحابی کرم کا خون کوٹینگے اور باغی لوگ اہل بزرگی و
 فضل و کمال کا مرجع انکار کرنے تھے آخر درجہ جس رات میں حضرت عثمان شہید ہوئے اس روز باغیوں کے کلمات خونی سنے
 جاتے تھے اور حضرت عثمان نے بھی غمزدی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ مجھے بشارت اپنے پاس آنکی دیتے ہیں اور آخر
 ہوا جو ہمارے نواب غیور نے فساد عظیم برپا کیا اور آخر صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو شہید کر کے امام بنایا اور ہمارے
 قتال کریں لیکن دے صلح پر راضی ہو گئے لیکن ہنوز انکے مددگار و معاون بصرہ و کوفہ و مصر و غیرہ میں موجود تھے
 پھر واضح ہو کہ مسلمانوں کے لیے امام ہونا واجب ہے اور اس پر تمام امت کا اتفاق ہے اور یہ اہم واجبات سے ہے کہ کوئی بت
 احکام شریعہ امام پر تو فوت میں مانند جمعہ و عیدین و حدود ادا و اخذ اموال و زکوٰۃ و مشورہ و غیرہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 اسکو سب امور پر تقدم کیا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن پر تقدم کیا تاکہ امام المسلمین نماز جنازہ پڑھا دے اور
 انتظام مستقیم رہے اور چاہیے کہ امام ظاہر ہو کہ لوگ اسکی طاعت رجوع کریں اور وہ دارالاسلام کی حفاظت کرے اور
 لشکروں کو آمادہ رکھے اور مفسدون سے بچا دے مسلمان آزاد عاقل بالغ صاحب شوکت و قدرت و شجاعت
 علم و عدالت و کفایت رکھتا ہو۔ اور نہیں جائز ہے کہ ضعیفی ہو اور ظالمون و دشمنوں کے ڈر سے پوشیدہ ہو اور ایسے
 وقت کا انتظار کرے کہ جب میدان صاف ہو اور شر و فساد منقطع ہو اور عدل و انتظام لوگوں میں قائم ہو کیونکہ
 امام کی اسوقت کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ اسوقت حاجت ہے کہ جب ظلم و فساد زیادہ ہو چنانچہ اہل سنت و الجماعہ کے
 نزدیک آخر زمانہ میں جب روئے زمین ظلم و جور سے بھر جائیگی تو اسوقت اللہ تعالیٰ مدعی آخر الزمان کو پیدا کرے گا
 جو اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونگے اور وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دینگے جیسے ظلم و جور سے بھری تھی
 بر خلاف شیعہ فرقہ کے کہ جو کہتے ہیں کہ امام حق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علی بن ابی طالب پھر حسن بن علی
 پھر حسین پھر علی بن الحسین پھر محمد باقر بن علی پھر جعفر صادق بن محمد پھر موسیٰ کاظم بن جعفر پھر علی رضا بن موسیٰ
 پھر محمد بن علی رضا۔ پھر علی نقی بن محمد نقی پھر حسن عسکری بن علی۔ پھر انکے بیٹے محمد المہدی ہوئے یہی مدعی
 آخر الزمان ہیں لیکن انکے وقت میں دشمنوں کا غلبہ تھا اور ظلم و جور زیادہ تھا تو اعداء کے خوف سے فارسیں ہاکین

مقتضیٰ ہو گئے چہ آخر زمانہ میں نکلینگے اور بعض نے دعویٰ کیا کہ قرآن بھی اپنے ساتھ لے گئے ہیں۔ اور یہ سب غلطیوں کا
 عقائد و اہی ہیں کیونکہ جب قرآن وہی لینگے تو نام مخلوقات انسانی ہو دنیا میں موجود ہر اس جہت سے معذور ہر کائنات
 کی کتاب گم ہو لیکن یہ نکتہ حار میں مسجد اہل بیت کے واسطے اختراع کیا کہ مائتہ بیود و نصاریٰ کے اہل اسلام
 کے حق میں بھی یہ الزام قائم ہو کہ ان کے پاس بھی کتاب الہی نہیں موجود ہے لیکن کچھ الزام قائم نہ ہوا اس لیے کہ یہ فرقہ
 تو بہت زمانہ پہلے پیدا ہوا اور قرآن مجید تو اصحاب کبار رضی اللہ عنہم کے زمانہ بلکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد مبارک سے سینوں میں حفظ تھا اور لاکھوں حافظ موجود اور کور و دن نقل کرنے والے ہر زمانہ میں تفریحے ہی
 سے کسی فرقہ کو یہ جرات ہی نہ تھی کہ اس سبائی فساد کا کچھ بھی نتیجہ الزامی ہو سکتا ہے۔ پھر سوائے حضرت علی کرم اللہ
 کے یا چو مینہ تک امام حسن رضی اللہ عنہ کے باقی ان ائمہ اطہار میں سے امامت علم دین کی سوائے امامت مسلمین
 و خلافت مومنین کسی کو بالبدایت حاصل نہ تھی اور یہ دعویٰ کہ ان بزرگوں کے بقیہ کر لیا تھا بالکل بیکار کیونکہ
 فرض کر دے کہ بقیہ کر لیا لیکن اس سے حصول خلافت تو نہ تھی۔ پھر امام مدنی کا معنی ہو جانا اس طرح کہ سوائے فرضی
 وجود کے کہیں نام و نشان نہیں ہر بقیہ کے باوجود اسکی کیا حاجت تھی کیونکہ اس صورت میں تو ہونا و ہونا و ہونا
 برابر ہر اور غایت یہ کہ اعداء کے خوف سے دعویٰ امامت نہ کرتے حالانکہ امام المسلمین سے تو کسی وقت چارہ
 نہیں ہر اور خصوصاً فساد کے وقت بہت زیادہ حاجت ہے بالکل یہ اوہام اس قدر غا ہر ابطال ہیں اور ان کے
 مفاسد اس قدر کھلے ہوئے ہیں کہ زیادہ بیان کی حاجت نہیں ہے۔ اور حق صریح اور اعتقاد صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور آپ پر قرآن پاک نازل کیا اور آپ کے واسطے غیر ان
 اصحاب کبار پسند کیے رضی اللہ عنہم اور آپ کا دین سب ادیان پر نذریہ خلفائے راشدین کے غالب کر دیا اور
 قرآن مجید اہل ایمان کے سینوں میں محفوظ فرمایا اور قیامت تک آپ کا دین غالب و باقی رکھا اور اہل ایمان
 کو اسلام اعتقاد میں مجتمع ہیں اور جو بھٹ گیا مانند خوارج و ردافع و غیرہ کے وہ گمراہ ہر اور سعادۂ عظمیٰ فضل الہی سے
 اہل السنۃ و الجماعہ میں پس لازم ہے کہ جو عقائد حقہ بیان ہوئے ان پر دل سے مستقیم ہو و اللہ بیدار میں بشارت الے
 صراط مستقیم۔ اب ایک بیان اور باقی رہا کہ ایک باب یہ کہ معصیت کا استعمال کفر ہو جاتا ہے پس لازم ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ
 ایمان عطا فرماوے تو اسکی حفاظت کرے اور کوئی ایسا امر نہ کرے جو کفر ہے پس میں نفیس فوائد کو شرح عقائد قاری
 وغیرہ سے لکھا ہوں

باب اقوال و افعال کفر و انواع تو بہ

جب قطعی دلیل سے کسی چیز کا معصیت ہو ثابیت ہو خواہ معصیت منفرہ ہو یا کبیرہ ہو تو اسکو حلال کر لینا کفر ہے
 اسی طرح اسکی استہانت کرنا یعنی حقیر و آسان سمجھنا ہے پر مانی کر کے بیاعات کی طرح اس پر عمل کرنا کفر ہے اور اس طرح
 غیریت حق سے استہانت کرنا کفر ہے۔ شیخ ابن الہمام رحمہ نے کہا کہ بالحدود متحقق ایمان کے ساتھ چند امور کا اثبات

اس پر جگہ نہ کرنے سے ایمان میں خلل ہوتا ہے یا اتفاقاً شکار ایمان کے ساتھ لازم ہو کہ بت کے بے سجدہ ترک کرے اور کسی نبی کو قتل نہ کرے یا کسی نبی کی شان میں حقارت و خفت نہ کرے یا مصحف مجید یا کعبہ کی تحقیر نہ کرے۔ اسی طرح جہاں جمع ہوا سکودین سے جانکر انکار کرنا کفر ہے اور ابن الہمام رحمہ نے کہا کہ خفیہ رحمہ اس نے ایسے شخص کی تکفیر کی جس نے کسی فعل سنت کو جو بہ استغناء کے برابر ترک کیا یا سبب بے کسنتوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑا کیا یا کسی فعل سنت کو صحیح خیال کیا مثلاً کسی نے اپنے طائر کا جھور حلق کے نیچے کیا یا سو گھنچیں خوب کزودیں۔ قال افساری اسی واسطے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ آپ نے ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو محبوب رکھنے کے تو ایک نے کہا کہ میں تو اسکو نہیں محبوب رکھتا ہوں پس امام ابو یوسف رحمہ نے اس کے مرتد ہونے کا حکم کیا حرم کتاب کہ شاید وہ حکم ارتداد کی سزا دھمدا استغناء ہے جو اس کئے واسطے کے کلام میں ہو گا جسکو راوی نے نقل کیا ہے کہ بڑا زہد ہے کہ یہ روایت صحیح ہو اور غالی پسندیدگی پر یہ حکم مشکل ہے کیونکہ کسی چیز کی پسند میں ایک تو غیر اختیار کیا ہے جسے اپنی عورتوں میں سے کسی سے محبت زیادہ ہونا اور کسی سے کم ہونا غیر اختیار میں ہے اور اس میں آدمی معذور ہے کلام صحیح فی اللہ بٹ اور یہی ائمہ کا منتار ہے اور دوم پسند ہو جو پسندیدگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہ لازم ہے پس ظاہر ہے کہ اس شخص نے اسی کا استغناء کیا۔ پھر واضح ہو کہ فقہاء نے ہر قسم کے کلمات کو جسے آدمی مرتد ہو جائے ہر فصل فصل کر کے جمع کر دیے ہیں۔ اور بیان مد مقام میں ایک یہ کہ ان کلمات کفر یا بڑا کفر سے کئے واسطے یا فصل کر دیے واسطے کا کیا حال ہے دوم یہ کہ منفی سے جب نفوی ہو چکا گیا تو اسے موافق سوال کے حسب شریعت نفوی دیا۔ پس طبع ابن الہمام علی قاری وغیرہ نے نقل کیا کہ جو استغناء مسئلہ متعلق کفر ہو اگر اس کے متنازعہ سے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال ایسا ہو کہ جس سے کفر کی نفی ہوتی ہے تو منفی و قاضی کے واسطے ہی اہل ہر کہ اسی احتمال پر عمل کرے جس سے کفر لازم نہیں آتا کیونکہ ہزار کافروں کے باقی چھوڑنے میں اگر خطا ہو جاوے تو اس سے بہتر ہے کہ ایک مسلمان کو قاتل کر دے۔ اتوں منفی کا یہ عمل اس وقت نافع ہو گا کہ سائل اسی پر ہو ورنہ وہ توبہ کرے۔ اور قاری رحمہ نے کہا کہ واضح رہے کہ تکفیر کا باب ایسا ہے کہ اسکو کھولنے میں محنت عظیم و فتنہ جہیم ہے اور مخالفت دریا اور دلائل متعارض و متناقض ہیں اور لوگ اس باب تکفیر میں تین مرتبہ پر ہیں انا سمجھ ایک گروہ کہتا ہے کہ اہل قبلہ میں سے ہم کسی کی تکفیر نہیں کرتے ہیں پس یہ گروہ تو تکفیر کی بالکل نفی کرتا ہے باوجودیکہ ہم جانتے ہیں کہ اہل قبلہ میں منافق ہیں جو بدو و نصاریٰ سے زیادہ اسلام میں مغربین اور بعض انہیں سے منع پا کر ظاہر کر دینا ہے پھر تکفیر کی نفی عام کیونکہ صحیح ہوگی علاوہ ازیں مسلمانوں کے درمیان اس بارہ میں خلاف نہیں کہ اگر کوئی شخص تمام واجبات ظاہرہ متواترہ سے اور محرمات ظاہرہ متواترہ سے انکار کرے تو اس سے توبہ کرائی جاوے اگر توبہ کرے تو بہتر ورنہ وہ کافر مرتد قتل کیا جاوے گا۔ اور اسی وجہ سے بہت سے اماموں نے اس کلمہ سے انکار کیا کہ ہم کسی اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کرتے بلکہ صواب یہ رکھا کہ ہم ہر گناہ پر تکفیر نہیں کرتے ہیں ہر خلاف خروج کے جو ہر گناہ پر تکفیر کرتے ہیں پس حاصل تین فریق ہوئے ایک خواجہ جو ہر گناہ پر تکفیر کرتے ہیں دوم جو کسی گناہ پر

۱۔ قول دوم یہ کہ
۲۔ کہ غلط ہے نفوی
۳۔ کہ غلط ہے
۴۔ کہ غلط ہے
۵۔ کہ غلط ہے
۶۔ کہ غلط ہے
۷۔ کہ غلط ہے
۸۔ کہ غلط ہے
۹۔ کہ غلط ہے
۱۰۔ کہ غلط ہے
۱۱۔ کہ غلط ہے
۱۲۔ کہ غلط ہے
۱۳۔ کہ غلط ہے
۱۴۔ کہ غلط ہے
۱۵۔ کہ غلط ہے
۱۶۔ کہ غلط ہے
۱۷۔ کہ غلط ہے
۱۸۔ کہ غلط ہے
۱۹۔ کہ غلط ہے
۲۰۔ کہ غلط ہے
۲۱۔ کہ غلط ہے
۲۲۔ کہ غلط ہے
۲۳۔ کہ غلط ہے
۲۴۔ کہ غلط ہے
۲۵۔ کہ غلط ہے
۲۶۔ کہ غلط ہے
۲۷۔ کہ غلط ہے
۲۸۔ کہ غلط ہے
۲۹۔ کہ غلط ہے
۳۰۔ کہ غلط ہے
۳۱۔ کہ غلط ہے
۳۲۔ کہ غلط ہے
۳۳۔ کہ غلط ہے
۳۴۔ کہ غلط ہے
۳۵۔ کہ غلط ہے
۳۶۔ کہ غلط ہے
۳۷۔ کہ غلط ہے
۳۸۔ کہ غلط ہے
۳۹۔ کہ غلط ہے
۴۰۔ کہ غلط ہے
۴۱۔ کہ غلط ہے
۴۲۔ کہ غلط ہے
۴۳۔ کہ غلط ہے
۴۴۔ کہ غلط ہے
۴۵۔ کہ غلط ہے
۴۶۔ کہ غلط ہے
۴۷۔ کہ غلط ہے
۴۸۔ کہ غلط ہے
۴۹۔ کہ غلط ہے
۵۰۔ کہ غلط ہے
۵۱۔ کہ غلط ہے
۵۲۔ کہ غلط ہے
۵۳۔ کہ غلط ہے
۵۴۔ کہ غلط ہے
۵۵۔ کہ غلط ہے
۵۶۔ کہ غلط ہے
۵۷۔ کہ غلط ہے
۵۸۔ کہ غلط ہے
۵۹۔ کہ غلط ہے
۶۰۔ کہ غلط ہے
۶۱۔ کہ غلط ہے
۶۲۔ کہ غلط ہے
۶۳۔ کہ غلط ہے
۶۴۔ کہ غلط ہے
۶۵۔ کہ غلط ہے
۶۶۔ کہ غلط ہے
۶۷۔ کہ غلط ہے
۶۸۔ کہ غلط ہے
۶۹۔ کہ غلط ہے
۷۰۔ کہ غلط ہے
۷۱۔ کہ غلط ہے
۷۲۔ کہ غلط ہے
۷۳۔ کہ غلط ہے
۷۴۔ کہ غلط ہے
۷۵۔ کہ غلط ہے
۷۶۔ کہ غلط ہے
۷۷۔ کہ غلط ہے
۷۸۔ کہ غلط ہے
۷۹۔ کہ غلط ہے
۸۰۔ کہ غلط ہے
۸۱۔ کہ غلط ہے
۸۲۔ کہ غلط ہے
۸۳۔ کہ غلط ہے
۸۴۔ کہ غلط ہے
۸۵۔ کہ غلط ہے
۸۶۔ کہ غلط ہے
۸۷۔ کہ غلط ہے
۸۸۔ کہ غلط ہے
۸۹۔ کہ غلط ہے
۹۰۔ کہ غلط ہے
۹۱۔ کہ غلط ہے
۹۲۔ کہ غلط ہے
۹۳۔ کہ غلط ہے
۹۴۔ کہ غلط ہے
۹۵۔ کہ غلط ہے
۹۶۔ کہ غلط ہے
۹۷۔ کہ غلط ہے
۹۸۔ کہ غلط ہے
۹۹۔ کہ غلط ہے
۱۰۰۔ کہ غلط ہے

اہل قبلہ کی کفر نہیں کرنے میں سوم متوسطہ خاص وجوہ میں کفر کرنے میں۔ مترجم کتاب کہ اگر کما جادے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی کفر نہیں کرتے میں خواہ کوئی گناہ کرے بشرطیکہ گناہ کو حلال نہ کرتا ہو مگر اور اسی کے امتداد شافعی رحمہ سے مروی ہے۔ قاری رحمہ نے کہا کہ شافعی عقائد نے لکھا کہ ایک ایسا قول عدم کفر اہل قبلہ اور دوسرا قول یہ کہ جو قرآن کے مخلوق ہونے کو یاد دہار باری تعالیٰ آخرت میں محال ہونے کو اعتقاد کرے یا شیخین رضی اللہ عنہما کو تبرا کرے یا اپنی لعنت کرے تو کافر ہوں ان دونوں قول میں جمع کرنا مشکل ہے اور ایسا ہی شافعی موافقت نے کہا کہ مہر تسلیم و فقہاء اس بات پر ہیں کہ اہل قبلہ میں سے کوئی کفر نہ کیا جادے اور کتب فقہاء سے میں مذکور ہے کہ شیخین رضی اللہ عنہما پر تبرا کرنا کفر ہے اور ایسے ہی انکی امامت کا انکار کفر ہے اور شک نہیں کہ ایسے مسائل در بیان مہر مسلمانوں کے مقبول ہیں پس ان دونوں قول میں صورت جمع بیان کرنا مشکل ہے انتہی۔ اور قاری رحمہ نے اس اشکال کو اس طرح دفع کیا کہ جب تسلیم کا اتفاق ہے کہ اہل قبلہ کی کفر نہ کیا جادے یہی ماخوذ ہے اور جو فقہادی میں نقل کیا ہے یہ نقل بدون اظہار دلائل کے اور بدون بیان نام فائل کے صرف نامقل سے محبت نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ مسائل اعتقاد یہ میں مدار دلائل قطعیہ پر ہے۔ اور شیخ ابن الہمام رحمہ نے فتح القدر پر میں اس طریقہ سے جواب دیا کہ واضح ہو کہ جب میں اہل کافر ذکر کیا باوجودیکہ امام ابو حنیفہ و شافعی سے تمام اہل بدعت کی عدم کفر اہل قبلہ کی ثابت ہے تو محل اسباب یہ ہے کہ جس امر مستفاد پر کفر کا حکم ہے معنی یہ کہ یہ مستفاد بذات خود کفر ہے تو جو کوئی ایسا قائل ہو وہ کفر کا قائل ہے اگرچہ اسکی کفر بنا برین نہ کیا جادے کہ اسنے طلب الحق میں اپنی حد بھر کو شش کی اسکو یہی معلوم ہوا لہذا کفر نہ کیا جادے پھر ایک مشکل ہے کہ ائمہ نے یہ جزم کیا کہ ایسے شخص کے پیچھے ناز باطل ہے تو ایسا جواب بھی ہو سکتا ہے کہ شاید باطل ہونے سے مراد یہ کہ حلال نہیں ہے تو اس سے انکے پیچھے ناز صحیح ہو سکتی ہے مگر جب ایسا کرنا حلال نہ ہو اور اگر یہ مراد نہ کیا جادے تو مشکل انتہی قاری رحمہ نے کہا کہ ناز باطل ہونے کا حکم احتیاطی ہو جیسے فقہاء نے کہا کہ حجر کا استقبال کر کے ناز باطل ہے حالانکہ انکو یہ جزم نہیں کہ حجر خارج کعبہ ہے بلکہ طواف کعبہ میں حکم دیا کہ حجر کے واد سے طواف واجب ہے یعنی حجر کو داخل طواف کرنا چاہیے۔ قال المترجم استقبال قبلہ میں حجر کا قبلہ سے ہونا یعنی نہیں ہے تو منقون کا قبلہ کرنا نہیں جائز ہے مسدا بطلان ناز بوجہ اسکے ہے اور طواف میں منقون کو داخل کر لینا احتیاط ہے پس قاری رحمہ نے برعکس کر دیا واسطے جمع ہذا چاہیے کہ کہا جادے کہ اہل اہوار کی کفر معلوم ہے لیکن ایک قسم کا غن معارض ہے لہذا کفر نہیں کیجاتی ہے اور مترجم کتاب کہ مروی امام ابو حنیفہ رحمہ سے عدم کفر ہے اور کفر تفصیل معنی شوب کفر کرنا پس غایہ یہ ہے کہ ہم ان لوگوں کو کافروں میں اسطرح داخل نہیں کرتے کہ انکو کافروں کی طرف شوب کر دیں پس یہ سچند وجوہ احوط ہے ایک تو گمان معارضہ دوم غنہ بہا نونا جس سے بہت فساد پیدا ہونے میں سوم احتیاط در ابقاء ہر نہ در اخراج۔ پھر یہ ہے ان کہ اہل قبلہ میں سے ہو یعنی وہ قبلہ کے لوگوں سے ہو۔ قاری رحمہ نے لکھا کہ مراد اہل قبلہ سے وہ لوگ ہیں کہ جابور دین کی ضروریات سے ہیں جیسے عالم کا حادث ہونا اور بدنون سے حشر ہونا اور اللہ تعالیٰ کا ہر ایک کلمات و خبر کا عالم ہونا اور امتداد کے مسائل نہات میں سے کسی کا انکار نہ کرتا ہو قول اور موافقت وغیرہ میں ہے کہ ضروریات

دین سے وہ عقائد و اعمال مراد ہیں جو عام طور پر دین میں ہوں جو شخص کو معلوم ہیں جنہیں کچھ استخراج و استنباط کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر قاری نے کہا کہ جو کوئی نام غرائبی طاعت و عبادات میں صرف کرے مگر وہ عام کے قدیم ہونے کا یا مشرکستانی کے نفی کا یا امر تعالیٰ کے علم جزئیات کا منکر ہو تو وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔ اور یہ بھی واضح ہو کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے سے اہل سنت و الجماعہ کے نزدیک یہ مراد ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر اس وقت تک نہ کی جاوے جب تک اس سے کوئی ایسی چیز نہ پائی جاوے جو کفر کی علامت و دلیل ہو اور کوئی فعل موجب کفر صادر نہ ہو۔ جب معلوم ہو تو جانتا چاہیے کہ ان ضروریات کے متعلق اہل قبلہ میں بعض دیگر اصول میں اختلافات ہر جیسے مسئلہ صفات باری تعالیٰ و اعمال کا پیدا کرنا اور عموم ارادات اور کلام انہی کا قدیم ہونا اور دیدار آخرت اور مانند اسکے دیگر مسائل حالانکہ فعل میں صرف ہی جائز رکھی ہو کہ حق صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ پھر اس حق سے جو مخالفت ہو یا کافر ہو یا نہیں تو شیخ ابو الحسن اشعری دانگے اکثر اصحاب اہل سنت گئے ہیں کہ وہ کافر نہیں ہیں اور اسی طرف امام شافعی رحمہ کا قول مشہور ہے کہ ہم اہل ہوا کی گواہی نہیں کرتے سوائے فرقہ خطابہ کے کہ وہ کذب کو محال سمجھتے ہیں اور شیخ ابن امام ابو حنیفہ رحمہ سے ذکر کیا کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے اور اسی پر اکثر فقہاء و مین۔ اور ہمارے بعض اصحاب نے حق سے مخالفت کرنے والوں کو کافر کہا ہے۔ اور امام رازی رحمہ نے یہ اختیار کیا کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کریں بعض نے قول تکفیر اور قول عدم تکفیر کا جواب یہ دیا کہ تکفیر نہ کرنا تسلیم کا مذہب ہے اور تکفیر کرنا فقہاء کا مذہب ہے پس دونوں قول ایک ہی جماعت کے نہیں ہیں اور یہ بھی جواب ہو سکتا ہے کہ تکفیر کا قول بدین معنی ہو کہ قریب تکفیر ہیں جیسے قول علیہ السلام من ترک الصلوۃ متعدا فقد کفر۔ پس تاویل ہمارے نزدیک یہی ہو کہ قریب تکفیر ہو گیا جس نے عہدہ نماز چھوڑی۔ تاویل دوم عدم تکفیر کا شان قبلہ کا احترام ہے پس یہ لوگ فی الجہا اہل قبلہ ہیں اور ہمارے ساتھ ہوا کرتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ بیان دو لفظ ہیں اکتفاء کافر کرنا۔ اور تکفیر کفر کی طرف نسبت دینا۔ اور تنادی وغیرہ کے باب از عماد میں تکفیر طحاہی تو علماء نے اختلاف کیا کہ تکفیر بضم اول و سکون ثانی از اکتفاء ہے کافر کرنا اور اسی کو شامی رحمہ نے مرجع قرار دیا و لیکن میرے نزدیک نسب یہ ہے کہ بضم اول رفع دوم و تشدید س۔ از تکفیر کہا جاوے کیونکہ اس صورت میں وفاق زیادہ ہے صیغہ اشخ ابن امام نے توفیق دی کہ جن افعال کا کفر بیان کیا گیا مراد یہ ہے کہ یہ افعال کفر یہ ہیں اور ان کا قائل ایسی چیز کا قائل ہو جو کفر ہو تو وہ منسوب بانفعال کفر ہوا اور ہم اسکو کافر نہیں کہتے مین و علیٰ حدیث من ترک الصلوۃ متعدا فقد کفر۔ مین بھی یہ تاویل بہت معقول ہے کہ تارک صلوۃ نے وہ فعل کیا جو کافروں کا فعل ہے اور ہم اسکو کافر نہیں کہتے کیونکہ دوسری حدیث میں صریح ہے کہ فرق ہمارے و مشرکین کے درمیان یہی فاصلہ ہے جس نے نماز نہ پڑھی اسے وہ کام کیا جو مشرکین کی حالت سے پیدا ہوتا ہے پس صورت میں کافر جہا و علیٰ بنامیہ روایات جو اس باب میں ہیں متوافق ہوتے ہیں۔ خلاصہ اس کلام کا یہ ہے عدم تکفیر کا قول جو امام اعظم رضاعی وغیرہم سے مروی ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم باطنی کفر پر جزم نہیں کرتے مین اور فقہاء و جگہ ائمہ سے جو تکفیر مروی ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ قول و فعل کفر یہ ہیں تو اس قول و فعل کا قائل و قائل منسوب بقول و فعل کفر ہے اور یہی

تکفیر جو معنی غاصری تکفیر ہے جس عدم تکفیر از راہ باطن جو از تکفیر از راہ ظاہر ہے لہذا اگر ایک شخص نے بدون نیت و اعتقاد کے زبان سے یا جواہج سے کوئی فعل جو کفر کی خصوصیات میں سے ہے کیا اور اسکی جو روئے نکاح باطل ہونے کا دعویٰ کیا تو قاضی حکم دیگا اور اسکی نیت کی تصدیق نہوگی حالانکہ وہ باطن میں کافر نہیں ہے و برعکس اسکے اگر کسی شخص نے ان افعال میں سے کوئی فعل کیا جو کفر میں اور ایک وجہ سے کفر سے ہوتا ہے لیکن اس شخص فاعل کی نیت و حقیقت وہی ہے جو کفر ہے مگر نفی و قاضی اسی جہت پر عمل کرے گا جس سے ارتداد و کفر سے ہوتا ہے تو ظاہری تکفیر نہوگی لیکن باطنی تکفیر ہے جس مترجم کے نزدیک ائمہ مجتہدین و فقہاء و متکلمین سب میں اتفاق ہے اور متکلمین جو کہ باطنی عقائد سے بحث کرتے ہیں لہذا انہوں نے کہا کہ ہم اہل فقہاء میں سے جبکہ وہ اہل حقیقت ہو کسی کی تکفیر نہیں کرتے ہیں جب تک کہ وہ مرجع کفر نہ کرے اور یہی ائمہ مجتہدین کی مراد باب عقائد میں ہے کیونکہ عدم تکفیر کا قول مثلاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اکبر میں مردی ہے جس اعتقاد باطنی کی راہ سے تکفیر نہیں کرتے الا انکہ مرجع واضح کفر ہو اور حدیث صحیح میں اگر جہاد کے احاد مردی ہو اور وہی الا ان سروا کفر اوجاعاً عنکم۔ یعنی اس صورت میں تکفیر کر دو کہ جب کھلا ہوا ظاہر کفر اپنے نزدیک اعتقاد کرو جس معلوم ہوا کہ تکفیر ایک از راہ ظاہری ہے تو وہی جو فتاویٰ میں فقہاء سے مذکور ہے اور تکفیر ایک براہ باطنی ہے اور یہی جو اعتقاد میں ائمہ مجتہدین و متکلمین سے مردی ہے کہیں یہ انتہا کلام ہے جو مترجم کو ظاہر ہوا اور اسے تمام بالصواب۔ قاری رحمہ نے لطائف شرح فقہ اکبر میں بہت سے الفاظ و مسائل ذکر کیے جنکے حکم میں فقہاء رحمہم السلام نے تکفیر کا حکم لکھا ہے لیکن مترجم انکو اپنے منبع پر ترجمہ کتاب مستطاب ہدایہ میں ذکر کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن ان کتابوں اور ذنوب سے توبہ کی بحث اس مقام سے نقل کرتا ہوں۔ قاری رحمہ نے لکھا کہ واضح ہو کہ توبہ کا قبول کرنا اللہ تعالیٰ پر عقلا واجب نہیں ہے بلکہ یہ قبول اسکی طرف سے فضل کی راہ سے ہوتا ہے اور فرقہ معتزلہ جماعت نہیں سے خارج ہو کر مخالفت کرتے ہیں کہ واجب عقلی ہے۔ پھر عقلی بحث چھوڑ کر اب شرح میں کلام یہ ہے کہ شرح میں قبول واقع ہونا کیونکہ تو ایک قول یہ ہے کہ قبول اللہ تعالیٰ کی مدعا سے اسید کیا گیا ہے مگر اس پر قطعی ختم نہیں کیا جائیگا اور اسی پر ولایت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیویب اللہ علی من یشاء۔ پس توبہ کو مشیت پر معلق کیا لہذا جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں نکلنے سے تخیف کیا تھا انکی توبہ قبول ہونے میں تاخیر ہوئی اقول اول میں فرمایا۔ و آخرون مرجون لامر اللہ ان ینذہم الایہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کے لیے تاخیر دیے گئے ہیں۔ باوجودیکہ کہ انکی توبہ اعلیٰ کے ساتھ تھی اور شدت سے روئے اور سخت نام تھی۔ مترجم لکھا ہے کہ توبہ اتنی بندہ پر یہ ہے کہ اسکو توفیق توبہ کی دی اور اسکی نصرت فرمائی اور مخدول و خوار بین چھوڑا پس یہ باقطع اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور کہ یہ کہ بندہ توبہ کرے توبہ بعد اللہ تعالیٰ کی توبہ کے ہوتا ہے یعنی آنگہ توبہ کے معنی رجوع کے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے بندہ پر رجوع فرمایا یعنی اسکو توفیق دی تو اسکے بعد بندہ توبہ کرتا ہے اور جب تک یہ توبہ تک بندہ کا رہانی توبہ کرنا خالی ازندا است و شرائط قلبی ہوتا ہے خافتم۔ پھر یہ سب جو مذکور ہوا افعال معاصی کی توبہ میں ہے بخلات کفر سے توبہ کرنے کے کہ وہ قطعی نورا قبول ہوتی ہے کیونکہ جسے اسکو اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم و سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ سے

معلوم کر لیا تو کیونکہ وہ اسے اللہ تعالیٰ کی طرف راضی کرنے اور توبہ کا قبول ہونے کا قطعی حکم کرتے تھے۔ معنی
 معاہدے کے معنی ہونے کے گواہی دے کر انہیں ان دونوں باتوں میں یہ کہ کفر سے توبہ اور
 جزا بقائد ایمان پر وجہ نفس اجماعی اس امر کے کہ اگر جرم بقائد ایمانی ہو تو نفاق و کفر باقی ہو پس جب اہل جرم ہوں
 وہ تو قطعی ہو گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ما کان نفس ان تؤمن الا باذن اللہ یعنی کسی نفس سے نیک نہیں ہونے
 کہ ایمان لادے مگر باذن الہی۔ توجیب وہ ایمان لایا تو قطعی اذن الہی سے ہو پس توبہ از کفر قطعی قبول ہونا معلوم ہو
 بر خلاف توبہ از عمل محبت کہ وہ جرم اعتقادی نہیں ہے پس جرم نفسی سے خلوت ممکن ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ جرم نفسی کے
 باوجود اس محبت کے شرائط قدری سے ہو کہ کسی قدر سزا سکود بجا دے اگرچہ آخرت کی سزا سے معافی ہو یا تاہرین
 اقبال و امتحان ہو کیونکہ اس میں کوئی اعتقاد نہیں ہے حتیٰ کہ اگر مثلاً منزلی اپنے کسی اعتقاد ضلالت سے توبہ کرے اگرچہ
 وہ کفر نہ ہو توبہ قبول ہو جبکہ اعتقاد ضلالت زائل اور اعتقاد حق آگیا ہو کیونکہ جب جرم سو تو اعتقاد ہی ہو گا فانہم
 اعلم۔ قاری رحمہ نے کہا کہ سلف رح جو اپنے نفوس کی توبہ قبول ہونے پر جرم نہیں کرتے تھے تو اس معنی میں کہ توبہ کے
 شرائط حاصل ہو جانے پر انکو جرم نہ تھا کیونکہ یہ شرائط بہت ہیں بخلاف کفر سے توبہ کے کیونکہ ظاہر میں اعتبار بوجہ ادرا
 کا ہے توجیب انرا کیا توجیب جزا حکم دیا کہ قبول ہوئی داسرا علم۔ انول یہ تو اس وقت ہو کہ کلام ظاہری توبہ میں ہو نہ حکم
 قبولت کا بحسب ظاہر اور جب کلام حقیقی توبہ میں ہو نہ داسرا علم تحقیق وہی ہے جو گذرا یعنی جرم اعتقاد پر توبہ قبول یعنی
 یقین داخل طلب ہونے پر توبہ قبول ہو لیکن بوجہ معارضہ نفس دوم کے اپنے اوپر اعتقاد نہیں لندا خواجہ حسن بھری نے
 فرمایا کہ لا یخافہ الا من لا یاسرہ الا سابق جہی خائف نفاق سے وہی ہو گا جو مومن ہر اور مذہب نفاق سے وہی ہو گا وفاق
 ہر بالہ نفس کی طرف سے کفر کا خوف ہر اور خوف کفر سے مطمئن ہونا کفر ہے۔ حدیث السنن میں ہے کہ جس نے ایک کبیر گناہ
 سے توبہ کی حال کہ وہ دوسرے کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو اول کبیرہ سے توبہ صحیح اور اس پر ماخوذ ہو گا کفار کی جزا
 قائم ہے اور مومن کے گناہ کی سزا ختم۔ شیخ امام ابو نعیم ترمذی رحمہ نے کہا کہ کفر ایک مذہب ہے اور مذہب جرم ہے ہمیشہ
 کے لیے لندا کافر و مشرک مائیں جہنم میں ہر بخلاف اسکے مومن کا ارتکاب کبیرہ کہ برا جانے کے باوجود لو اغلبہ نفس سے
 مرتکب ہو انہ بضرر دعاء و مذاب بھی دام نہیں ہے۔ امام طحاوی رحمہ نے کہا کہ مسنین مومنین کے لیے ہکو اید ہو کہ
 اسرئالی غفور کے اپنی رحمت سے جنت میں داخل کرے۔ پھر جو کافر سلام لادے اسکے سابق گناہ غفور جانے
 ہیں اور ان گناہوں کے واسطے دوسری توبہ کی ضرورت نہیں ہے۔ سوائے توبہ کوئی چیز ایسی نہیں کہ جمیع معاہدے
 پاک کرے پس توبہ ایک نعمت عظمیٰ ہے۔ قال القاری رحمہ طار نے تصریح کی کہ اگر کالی توبہ کے بین میں اعلیٰ رکن تو
 گنہ مشہر پر نہایت بڑا و مرقی احوال اس گنہ سے باطل الگ ہونا۔ سوم آیندہ کے لیے مسند کہ عود نہ کر دے گا۔
 انحال میں تفسیر واقع ہوئی اگر خالص حقوق اتقی ہیں شتا شرب بی تو اس سے توبہ کرے یا نماز ترک کی تو جرم کرے
 کہ آجندہ ایسا نہ کر دے گا اور جو نمازین قضا ہو میں انکو پورا کرے اور اگر مرتکب از حقوق عبادہ میں تو دیکھنا چاہیے کہ
 یہ حقوق اگر مالی ہوں تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنے کے ساتھ یہ بھی ضرور ہے کہ مالی ذرہ سے پاک ہو خواہ طہر کہ یہ مالی

لوگوں کو بارنگے وکیل یا وارث کو دیدے اور اگر بیسزمنو ادا کی نیت سے بقدر مال کے فقیروں کو دیدے اور
 اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے تو مہر ہوگا کما فی القیہ اور اگر کوئی چیز بقدر ان اموال کے اندازہ کر کے صدقہ کر دے تو
 دوسرے چھوٹ جائیگا کما فی القیہ البغیاء۔ قنادی قاضی خان سے ظاہر ہوا کہ یہ مدد اللہ تعالیٰ کے نزدیک ودیعت ہوگی
 کہ قیامت میں اسکے خیر کو پہنچا دیا جائیگا اور اگر ذمی و کافر کا مال جو تو آدمی اسکے عوض قیامت میں منسوب ہوگا کیونکہ
 آدمی کی طرف سے غلو کی امید نہیں ہے۔ ایک کے ذمہ دوسرے کے حقوق مالی آنے ہیں اسنے کہا کہ جو تیرے حقوق
 مالی بھیر میں آنے سے بری کر دے اور تفصیل نہ کی۔ آنے سے بری کیا تو محمد بن سلیمان رحمہ نے کہا کہ سب سے بری الذمہ ہو جائیگا
 فقیر ابو الیث رحمہ نے کہا کہ یہ حکم دنیاوی ہے یعنی پھر حکم خدا میں کچھ دعویٰ نہیں ہو سکتا۔ اور شیخ نصیر رحمہ نے کہا کہ اسی قدر
 سے بری ہوگا جس قدر اسکے گمان میں آیا ہے فقیر رحمہ نے کہا کہ یہ حکم آخرت ہے اور خلاصہ میں کہا کہ حکم دانت میں امام محمد رحمہ
 کے نزدیک کل سے بری ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل سے بری ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے اور حکم قضاء میں بالاتفاق
 سب سے بری ہوگا۔ قاری رحمہ نے کہا کہ یہ فتویٰ خلاف مختار ابی الیث رحمہ ہے۔ فقیر ابو الیث رحمہ نے کہا کہ نصیحت
 کر دو ان کی توبہ کو بعض نے کہا جائز ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں جائز ہے اور ہمارے نزدیک دو صورتیں ہیں اگر اسکو
 نہیں پہنچی جسکی نصیحت کی توجہ ہے کہ استغفار کرے بغیر آنکہ اب ایسا نہ کر دنگا اور اگر پہنچ گئی تو اس سے معاف
 کر اسے۔ ابن العجمی نے کہا کہ اگر اس سے بیان کر لے میں قندہ ہو تو فقط استغفار کرے۔ رد فنہ العلماء میں ہے کہ زانی
 نے اگر توبہ کی تو بھی قبول ہوگی اور اگر کسی پر بہتان باندھا تو اسکی توبہ عین باتوں پر موقوف ہے۔ آدل شکے سانسے
 بہتان باندھا آنے کے کہ میں نے یہ بہتان کیا تھا آدم جسکی حق میں بہتان کیا اس سے جا کر غفور ہے سو ہم ہر
 سے توبہ کرے۔ جسکی نصیحت کی ہے جب وہ معاف کرے تو اسکے واسطے بڑا ثواب ہے۔ ملقط میں ہے کہ ایک کا دوسرے سے
 قرض نہ لے اور قرضدار کو ادا کرنے کی استطاعت نہیں تو قرضخواہ کے حق میں قرضدار پر ہانی رکھنے سے بہت اچھا ہے کہ
 اسکو غفور کر دے۔ باہم سخت کلامی کرنے والوں میں ہر ایک پر دوسرے سے اعتدال واجب ہے۔ کرمانی رحمہ نے
 فسک میں کہا کہ جب صحیح توبہ کی توبہ رد نہیں بلکہ قطعی مقبول ہو تو اللہ تعالیٰ وہو الذی یقبل التوبہ عن عبادہ الایہ۔
 اور کسی کو یہ کہنا جائز نہیں کہ صحیح توبہ کا قبول ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے کیونکہ یہ قول محض جہالت ہے کہنے والے پر
 کفر کا خوف ہے انتہی غزالی رحمہ نے کہا کہ شک اسکو اپنی توبہ کے صحیح ہونے میں ہو سکتا ہے اور صحیح توبہ تو سوا اسے
 مقبول ہونے کے رد نہیں ہے۔ آدمی رحمہ کے کلام میں ہے کہ زانی کا آئے غاسل اگر کٹ گیا یا مرض الموت میں گرفتار
 ہوا تو اسکی توبہ باطل سلف مقبول ہے اور اگر کوئی ایسے مرض میں پڑا کہ آئندہ اسکو اپنی عاجزی کا یقین ہو تو بھی باطل
 سلف اسکی توبہ گذشتہ پر قبول ہے پس جو مقاصد میں عدم قبول پر اجماع لکھا وہ معتبر نہیں ہے۔ خلاصہ میں لکھا کہ
 توبہ وقت یا اس کے قبول ہوا یا نہ نہیں قبول ہے یہ روایت مخالف روایت ہے اور صحیح یہ کہ توبہ یا اس بھی مقبول نہیں ہے
 قاری رحمہ نے کہا کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ کفریات کو مفصل معلوم کرے کیونکہ اعتقادات تو عمل ہی کافی ہیں اگر یہ مفصل
 اولیٰ ہے لیکن کفریات میں مفصل جاننا ضروری خصوصاً امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب میں۔ اسی واسطے کہا گیا کہ اسلام میں

داخل ہو جائے تو آسانی سے میرے ہر گمراہان کو سلامت رکھنا مشکل ہے۔ حرم کتنا ہے کہ یہ کلام غائب ہے ہر گمراہ کا ہر ایک
ایمان کی قیمت بے انتہا معلوم ہو گئی تھی تو وہ اسکو خطرات سے بھی بچانے کے لئے اور حق یہ کہ ایمان مشکل ہے اور جب
بیشمل دولت حاصل ہو گئی تو اسکو برباد نہ کرے اور رہا گناہوں کا حال تو وہ کفر و شرک و غیرہ سب سے آسان ہے
مگر بعد اس دولت ایمان کو کتنا حساسہ عظیم ہے کیونکہ کافر و شرک نے تو یہ نعمت نہ پائی اور مرتد نے پا کر کھو دی لہذا کفایت
سے اجتناب ضروری ہے۔ مترجم احوال و افعال کفر میں سے جن پر اعتقاد و بعض نقل کرنا چاہا کہ اسے اجتناب میرے ہر
واسطہ تعالیٰ ہو الموفق۔ اگر حرام کو اس سے کہ حرام ہو عدل کرے یا عدل اعتقاد کرے بدون اجازت شرعی
کے تو کافر ہے اور اگر کسی حرام مثلاً شراب یا زنا کی منکر کرے کہ یہ حرام ہو یا باروزہ فرض ہو یا دیگر اس پر مشقت پڑتی ہے
تو اسکی تکفیر میں مقام نازل ہے۔ مترجم کتنا ہے کہ ماں ضرور چاہے کیونکہ مذاہبان خود مفسرین ہیں کہ اسے حرام ہونا شراب یا زنا
کا مانا اور فرض ہونا روزہ کا مانا اور یہ عین ایمان ہے اور حکمت مخفی سے جاہل و باحی کہ علماء کو بوجہ اختفاء کے نال ہے
تو تکفیر عظیم غیر از بیکہ مل آسکا اور بے علمی کے ساتھ احکام شریعت میں دخل دینا اسکے ذمہ گناہ ہیں و اللہ اعلم
اپنی جو رو سے حالت حیف میں وطنی حلال کر لی تو اور میں امام محمد سے روایت ہے کہ تکفیر ہوگی ہی صحیح ہے۔ اپنی جو رو سے
واجب یعنی دبر میں وطنی کر کے استحلال سے تکفیر نہیں اور یہی اصح ہے۔ جس نے اس تعالیٰ کی شان میں ایسی بات
بیان کی جو اسکی شان کے لائق نہیں یا اسکے کسی نام پاک سے تسخر کیا یا اسکے کسی حکم معلوم سے تسخر کیا یا اسکے وعدہ
کو اب سے یا وعید ضاب سے انکار کیا تو کافر ہے قال المترجم جیسے نصرانی نے بیٹا یا جو رو کا بتایا کیا تو کفر ہے اور حکم
کی قید معلوم اس واسطے لگا دی کہ اسکو قطعی اسکا حکم معلوم ہو وطنی نہاد وعدہ و وعید بھی قطعی ہو۔ اگر اپنی ذات کے کفر پر راضی
ہو تو کفر ہے۔ اگر سو برس بعد کافر ہونے کا ارادہ دل میں لایا یا بالفعل کافر ہو گیا۔ اگر میت کی کہ روٹی نہ ملے تو نصرانی
ہو جاؤ لگا تو بالفعل کافر ہو گیا۔ قاری رحم نے نقل کیا کہ اگر سو اسے قبلہ کے دوسری طرف کو یا بغیر طہارت کے عدل
قازیر سے تو تکفیر ہوگی اگرچہ اتفاق سے قبلہ کی طرف پرجاد سے یا وہ طہارت سے ہو۔ اتوں قاری رحم نے یہ مسئلہ
دوسرے مقام پر فتاویٰ منفری و جواب ہر سے نقل کیا اور اعتراض کیا کہ یہ کفر نہیں ہو سکتا مگر آنکہ یہ کہا جاوے کہ
کفر کا حکم اس وقت ہے کہ اسنے جو از کا اعتقاد کر کے کیا ہو یا بطور استہزاء کے کیا ہو۔ اور محیط میں ہے کہ جس نے بغیر قبلہ
کی طرف مسجد نماز پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحم نے کہا کہ وہ کافر ہے جیسے استحکات کرنے والا ہوتا ہے اور اسی کو نقیض ابو الیث
نے بیان کیا اور یہی حکم بغیر طہارت کے نماز پڑھنے کا ہے یعنی جبکہ کعبہ سے استحلال کرے تو کافر ہے ورنہ معصیت ضروری ہے۔ اگر
سلطان زمانہ کو عدل کا کافر ہو یعنی جو کا متبادل عدل مراد لیا تو کفر ہے۔ اتوں یہ تہ اس سلطان کا حکم ہے جو سلطان ہے
اور اگر کافر ہو تو بدرجہ اولیٰ کفر ہے۔ مترجم کتنا ہے کہ تکفیر میں زیادہ مائل کی حاجت ہے کیونکہ عدل کے دو مفہوم ہو گئے
ہیں ایک حقیقی کہ وہ تو عدل شرعی ہے اور دوم مجازی پس اگر اسنے حقیقت مراد لی تو خلاص اس تعالیٰ مدد ملی ہے
عیدہ وسلم کے ہونے سے کفر ہے اور مجازی مراد سے کفر میں نال ہے اگرچہ معصیت سخت ہے۔ قاضی عہد رحم نے
فتوح موانع میں کہا کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کی جاوے الا ایسی صورت میں کہ نفی صانع قادم عظیم کے ہو یا شرک

یا انکار نبوت ہو یا جسکا دین میں ہونا ان ضرورت معلوم ہو یا ایسی چیز ہو کہ اس پر اجماع ہو اور اگر اسوے اسکے ہو تو ہر حال
 بد معنی ہو نہ کافر اتنی شرعاً اور قاری رحم نے کہا کہ واضح ہو کہ ہمارے علماء نے جو کہا کہ اہل قبلہ کی تکفیر کسی گناہ کی وجہ سے
 رد نہیں ہو تو اہل قبلہ سے مراد غالب قبلہ کی طرف توجہ نہیں ہے کیونکہ پٹنہ رافضی جو دعویٰ کرتا ہے کہ میوئل علیہ السلام نے
 دعویٰ ہو نہ جانے میں غلطی کی کہ اسے تعالیٰ نے میوئل کو وحی کے ساتھ علی رضی کی طرف بھیجا تھا لیکن جب غلطی سے جبریل
 نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دی تو انہیں پر استغفار ہو گیا اور بعض نے کہا کہ علی اکبر کو یہ ردافضی اگرچہ قبلہ
 کی طرف توجہ نہیں ہرگز مومن نہیں ہیں اور یہی مراد ہے حدیث میں کہ من صلی صلوٰۃ استغفر اللہ عنہما وکل ذنبینا
 ہذا کہ المسلم الذی لا ذنبا لہ و ذنبا لہ رسولہ فلا تغفر اللہ عنہما و ذنبا لہ و ذنبا لہ رسولہ - رداء البخاری فی الصحیح - تو نوی رحم نے کہا کہ اگر کسی
 مومن خود کلمہ کفر نہ مان پر جاری کیا اگرچہ اسکا مقصد نہیں ہے کفر ہے - یہ عامہ اعلیٰ کا قول ہے - اور عادی بن ہرکس نے
 کہا ان سے کفر کیا اور اسکا دل مطمئن بایان ہو تو وہ کافر ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن نہیں ہے - اتنی شرعاً یعنی زبان
 بدون اکراہ و زبردستی واقع ہونے کے کفر کیا - وقال القاری رحم یہ باستدلال مفہوم قولہ تعالیٰ من کفر یا مومن بعد یانہ
 لا من اکراہ الا یہ سے ظاہر ہے لیکن مترجم کو اس میں ناں ہے کیونکہ مفہوم سے ثبوت قطعی نہیں ہو سکتا کہ کفر ہو مگر تاکہ یہ حکم
 فقہاء ہونہ و یاتہ و ہوا صحیح مثال یہ - اگر کسی نے خلافت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما سے انکار کیا تو کفر ہے - جس نے
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے صحابی ہونے سے انکار کیا تو کفر ہے - خلاصہ میں ہے کہ جسکے دل میں ایسی بات گزرے
 جو زبان سے بولنا موجب کفر ہے لیکن اسے کردہ جانا اور زبان پر بھی نہ لایا تو یہ محض ایوان ہے - خلاصہ میں اجناس سے
 غفلت کیا کہ ابو خلیفہ رحم سے روایت ہے کہ سو اسے انبیاء و ملائکہ کے دوسروں پر درود نہ بھیجا جاوے مگر بالیقین اور اگر ایسا
 نہ کرے تو ہم اسکا نام عالی قبیلہ یعنی رافضی رکھتے ہیں - جو اہل فقہ میں شکر ہول قبر و میزان و صراط کو کافر کہا ہے اور
 قاری رحم نے کہا معتزلہ مذاب فہر و میزان و صراط کے قائل نہیں ہیں باوجود اسکے صحیح احوال میں انکی تکفیر نہیں ہے - مترجم
 کہتا ہے کہ شاید جو اہل فقہ کی ملا ہے کہ قرآن میں جو قرآن و صراط نہ کور ہو اس سے انکار کفر ہے اور معتزلہ اس سے منکر
 نہیں بلکہ میزان کے اور صراط کے معنی میں تاویل کرتے ہیں - جو اہل فقہ میں ہے کہ جو کوئی قرآن کی ایک آیت کا انکار کرے
 یا قرآن میں سے کسی چیز میں عیب رکھے یا قل اعوذ برب الفلق یا قل اعوذ برب الناس کے قرآن ہونے سے
 یا تاویل منکر ہو تو کفر ہے - جو قطعی حرام کھانے پر بسم اللہ ہے کفر ہے - امام رازی رحم نے کہا کہ جس نے اللہ کی حمد
 یا حمد جنت یا بنوت و وزج کی بابت شکیبہ کرے اگر خبیث یا دوزخ مخلوق نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کرنا تو یہ کفر ہے -
 جو اہل فقہ میں ہے کہ جس نے فرض اجماعی مانند نماز روزہ زکوٰۃ و فصل چٹا بت سے انکار کیا تو کفر ہے قول ایسی ہے
 جس نے محرم اجماعی سے انکار کیا جیسے شراب و زنا کاری و قتل نفس نافع عمد و سود و غاری وغیرہ تو یہی کفر ہے
 عونا للجماعہ میں ہے کہ جس نے کہا کہ اجماعہ مردک نماز نہیں ہے چنانچہ کفر ہے - فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ جس نے کہا کہ علم کون
 چیز میں کیا جانوں یعنی استغاثات سے کہا یا افتاد کیا کہ علم کی کچھ حاجت نہیں ہے یا ایک بیار کعبہ کا علم سے بہتر ہے تو یہ
 کفر ہے - خیرہ میں ہے کہ جس نے کہا کہ جسکے پاس روپیہ نہ ہو وہ کوڑی کا نہیں ہے یہ کفر ہے - مسند شبہ بقوم فتاویٰ صغریٰ

سے جو کہ اگر اپنے آپ کو بیوقوف و نصاریٰ سے تشبیہ دی خواہ صورت میں یا سیرت میں اگرچہ بطور خوشدلی و مہربانی کے ہو تو کفر ہو اور مصلحت میں ہو کہ جس نے جو سی ٹوپی سر پہ رکھی تو بعض نے کہا کہ کفر ہو اور بعض شاخین نے کہا کہ اگر سر پہ کی ضرورت سے ہو یا اس جہت سے کہ گاسے اسکو بغیر اس ٹوپی کے دو بنے نہیں دیتی تو کفر نہیں در نہ کفر ہو۔ قال انصاری رحمہ اللہ اور یوں ہی انصاریوں کی ٹوپی پہنا کر وہ غریبی ہو اگرچہ کفر نہ ہو۔ قاری رحمہ اللہ اور بعض علمائے اہل بیت نے اعتراض کیا کہ پھر یہ انکی ٹوپی پہنا بھی بہت ہو گا۔ یہ اعتراض بیوقوفی ہو اسلئے کہ ہم کفر کے ساتھ ایسے تشبیہ کرنے سے منع ہیں جو ان ٹوپیوں کے شمار سے ہو اور ایسی ہی بہت شکرہ کے ساتھ انکے شمار کی تشبیہ سے منع ہیں اور بہت چیز سے منع ہیں جن خواہ وہ افعال اہل سنت سے خواہ افعال اہل کفر و بدعت سے ہو پس مدار ممانعت کا شمار یہ ہے۔ اور مصلحت میں کہا کہ دیکھن صحیح یہ ہے کہ جو سی ٹوپی سے ہر صورت میں کفر ہو یعنی خواہ سردی و غیرہ کی ضرورت سے ہو یا نہ سردی کی ضرورت کچھ نہیں ہو کیونکہ تمہیں ہو کہ اسکو بھارت کر اسکی بیات بدل دے۔ قاری رحمہ اللہ نے اس میں منافیہ کہا جسکا حاصل یہ کہ بسا اوقات سردی کی ضرورت ہوتی ہو اور آدمی اسکی بیات تبدیل نہیں کر سکتا خواہ اسوجہ سے کہ وہ ٹوپی مانگی ہوئی ہو یا بدلتے سے مطلب حاصل نہیں ہوتا۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض شاخین کے قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ جب جو شخص کی ٹوپی پہننے سے زینت یا مشابہت مقصود ہو تو کفر ہو اور اگر کوئی حاجت و مرض صالح ہو تو کفر نہیں ہو اور حاجت سے مراد یہ نہیں کہ لابی ہو مٹی کے گاسے و درود نہ دینی ہو تو اسکو بھی داخل ضرورت لیا ہو۔ پھر یہ مسئلہ بارے وقت میں بہت واقع ہو اور اسکی توضیح کی مزید حاجت ہو تو جاننا چاہیے کہ تشبیہ کسی قوم سے جو کہ ظاہر تو علیہ السلام میں تشبیہ بقوم فہوشم اپنی حقیقت منی کے ساتھ اس قوم سے ظاہری صورت یا باطنی سیرت میں مشابہت پیدا کرنا مقصود ہو تو جاننا چاہیے کہ جیسے آدمی کو عرب کا لباس محمود ہو کہ اگر وہ ظاہری صورت میں صالحین سے مشابہ ہو تو جو کچھ بشارت حدیث مومن و دلالات آیات سے اسکے واسطے فضیلت کا ملہ ہو اسی طرح جو شخص کسی بدکار قوم سے مشابہت کرے اسکے لیے تہدید و خوف ہو پھر مشابہت بھی دو طرح ہو ایک یہ کہ پوری صورت سے لہا و فیرہ کے ایسی بناوٹ سے کہ یکایک قوم کفر یا فسق کا اشتباہ ہو اور کبھی اشتباہ بعض امور کی وجہ سے ہوتا ہو تو اب جاننا چاہیے کہ ہندوستان میں مثلاً نصاریٰ کے شعاریں سے ٹوپی ہو اور کبھی ٹوپی نہ ہو لیکن کوٹ پہلون و بوٹ کی بیات اجتماعی سے ہونے لگا تشبیہ ہوتا ہو پس اگر کسی نے ٹوپی کے ساتھ ان چیزوں کو جمع کیا تو بلاشبہ وہ تشبیہ نصاریٰ ہو چہ بھر اگر خالی ٹوپی ہو تو قطعی شکار نصاریٰ کی وجہ سے وہ بھی ایسا ہی ہو اور اگر ٹوپی نہ ہو اور باقی امور ہوں تو وہ بھی تشبیہ نصاریٰ ہو۔ پھر اگر ٹوپی وغیرہ میں طلسم کی ہو لیکن بوٹ چمپنا تو یہ شعاریں ہیں اگرچہ جو جدا اسکے ہی نصاریٰ ہیں پس تین صورتیں ہیں اول یہ کہ بیاع نوکری کی ضرورت سے ہو تو مضائقہ نہیں دوم یہ کہ آنے بوٹ اپنی آرایش و زینت کے واسطے پہنا کر استنکھم ہو اور اگر اس کفر و غوب میں مشابہت مقصود ہو تو وہ کفر ہو۔ سوم یہ کہ اسنے کسی غرض صالح کے واسطے اسکو پہنا مثلاً بارش میں کپڑے پادوں بچا دے یا راد میں آرام پادے یا سردی کی تکلیف سے راحت اٹھا دے تو اگر ایسا شخص ہو کہ اسکو دیکھ کر لوگ افتاد کر نیلے تو ترک کرے

اور اگر ایسا نہیں ہو تو بقدر ضرورت مضافاً نہیں اسکو استعمال کرے ورنہ عموماً حالت میں مشابہت فاسقین سے پیدا ہوگی و اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور عورتوں کو مردانہ جو مال در بوث حرام ہے اور اگر کسی نے نصرانی روش بڑا کا ہاند کر لیا کہ نصرانی زنا۔ یہ تو کفر ہے کمانی المیٹ اور جو حرام ہو جائیگی کمانی نظیریہ۔ مترجم کتابہ کہ اب ہندوستان میں اگر کسی نے دساکیا تو اس پر کفر کا فتویٰ نہ دیا جاوے کیونکہ زمار اب نصرانی شعار نہیں ہے اسکو محفوظ رکھنا چاہیے و اللہ اعلم اگر کسی نے چوری دہ کارمی سے تو کا فہونا اچھا تو یہ کفر ہے کمانی مثلاً ابوالقاسم الصغیر جی کیونکہ اس نے مصیبت کو اگرچہ کبیرہ ہو کفر پر ترجیح دی۔ جس نے کہا کہ یہ جو عیش میں آج کل تو آدمی جو سی بن جاوے اور دنیاوی عیش اٹھاوے تو کمانی کفر ہے۔ مترجم کتابہ کہ انشاء اللہ تعالیٰ ایسے مسائل متعدد رسالہ میں جمع کر دنگا دمن اللہ تعالیٰ الشوق دلا حول دلا قوتہ الا بالاسد علی العظیم۔ خلاصہ میں ہے کہ اگر نوروز کے دن مجوس کو ایک اندا بھیجا تو کفر ہے مجوس ہندو میں ہے کہ نوروز کے دن مجوسی جمع ہو کر خوشی کرنے سے ایک مسلمان نے دیکھا کہ ایک بھی سیرت ان لوگوں نے رکھی ہے تو کفر ہے۔ اور فتادی صغریٰ میں ہے کہ کسی نے نوروز کے دن اسکی تعظیم کی خصوصیت کر کے کوئی چیز خریدی تو کفر ہے۔ اور اگر آئے یون ہی خریدی اور اسکو نوروز کا خیال نہیں ہے تو کفر نہ ہوگی۔ قاری رح نے کہا کہ اگر نوروز کا دن معلوم ہو لیکن اسے اپنی ضرورت فیانت وغیرہ کی جہت سے خریدی تو بھی کفر نہیں ہے۔ فی الجواب اگر کسی نے کہا کہ میرے پاس ایک بھی ایسا شخص لاکہ جو حلال کھانا ہوتا کہ میں اس پر ایمان لاؤں یا اسکو سجدہ کر دوں یا اسکی تعظیم کر دوں تو کفر ہے۔ قاری رح نے کہا کہ تعظیم میں تو کوئی وجہ کفر کی نہیں ہے اور سجدہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو حرام ہے ایمان ابان الہتہ مرتب اللہ تعالیٰ و ملائکہ و رسل میں۔ مگر ایمان کبھی معنی اعتقاد آتا ہے اول ظاہر اسے سجدہ تعظیم و تہجد مراد لیا ہے جیسا کہ قرینہ سے ظاہر ہے اور سجدہ عبادت مراد نہیں جو اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہے پھر سجدہ کبریم حرام ہے جیسا کہ قاری رح نے کہا۔ اور مسئلہ کی تکفیر میں بہت تنال ہے و اللہ اعلم۔ و فی المیٹ اگر کسی نے کہا کہ اس خمرین سے اگر کچھ گرے تو جیوئل علیہ السلام اسکو اپنے پر وں پر اٹھا میں تو یہ کفر ہے۔ قاری رح نے کہا کہ علی بن ابی طالب فارض کے نصیذہ نیمہ عمریہ کی بعض عبارات اور اشعار حافیہ و قاسمہ و انکی اشال کے کلمات کفریہ میں اگر انکو معانی ظاہری پر محمول کیا جاوے جیسے محمد بن دبا جہ کرنے میں۔ مترجم کتابہ کہ باقی یہ رہا کہ ایسے کلمات و اشعار جسے ظاہر حقیقت کے معنی لینے پر کفر ورم آتا ہے اور معنی مجازی سے کفر نہیں ہونا جو حکم ایسے کلمات کا ہے جنکا ظاہر کفر ہو ہی انکا حکم ہونا چاہیے اور فتادی صغریٰ میں ہے کہ جس نے کہا خمر حلال ہے کفر ہے و نحوہ فی المیٹ۔ جو شخص مال حرام سے اس نیت سے صدقہ کرے کہ اسکو ثواب صدقہ مالی حاصل ہو تو کفر ہے کمانی المیٹ۔ لیکن مترجم نے نیت کی قید اس واسطے بڑھادی کہ جسکے پاس مال حرام ہو جسکو وہ کسی شخص کو دے نہیں دے سکتا ہر مثلاً مال نہ ریعہ ناجائز کما یا جاوے اسکی راہ یہ کہ فقراء پر صدقہ کر دے جیسا کہ مصرح ہے تو اس حکم کے موافق صدقہ کرنے میں فرمانبرداری کا اسکو ثواب ہے نہ صدقہ مال کا۔ اور مہبط میں کہا کہ اگر نفیر نے جان لیا کہ یہ مال حرام ہے پھر اسکو دعا دی تو وہ بھی کافر ہوا اور اگر دینے والے نے بردت نفیر کے دعا کی آئین کسی تو بھی کافر ہو گا و نحوہ فی نظیریہ۔ اگر کسی نے بیج شرعی کیا اور دوسرے نے کہا کہ خوب کیا تو یہ کفر ہے کمانی المیٹ۔

مشرک کتاہد کہ ایک نے کہا کہ ۱۔ اور دانت بڑھنت کز نور بھی یا نعم ۲۔ دای خیانت بر نورعت کز نور بھی یا نعم ۳۔
یا ترجمہ اسکا کما ۱۔ اور دانت بچہ منت بکھے پایا میں نے ریح ۲۔ دای خیانت بچہ رحمت میں نے پایا بکھے گنج ۳۔
تو یہ کفر ہے۔ قاری رحمت نے کہا کہ یہ جو نام مشہور ہوئے ہیں اتہ جدا بھی وغیرہ کے تو ظاہر کفر ہے مگر جبکہ عید سے ملوک
مراد بیا جاوے۔ قاری رحمت نے کہا کہ جو شخص چاہے کہ وہ بھی اہل اسلام کے نزدیک مسلم ہو تو اسکو لازم ہے کہ تمام
گناہوں سے خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ ہوں خواہ متعلق باعمال ظاہرہ ہوں یا متعلق بافعال باطنیہ ہوں سب سے
توبہ کرے پھر اس پر لازم ہے کہ اپنے اقوال و افعال و اعمال و احوال کو کفریات و ارتداد میں پڑنے سے بچائے رکھے
تو ذیالہ من ذلک کیونکہ ارتداد سے اعمال صالحہ مٹ جاتے ہیں اور عورت سو خاندان کا ہر اہل حدیث شریف میں
قل آنت باسرم استقم۔ یعنی کہ میں اسد تعالیٰ کے ساتھ ایمان لایا پھر استقامت رکھ۔ و نہا آخر اہل زمان
ترجمہ العفاند والحمد لله رب العالمین

افروع اعمال وظہور اجتہاد

اقتادات اصلہ کا مفصل بیان ہو چکا تو بعد ایمان کے مقتضائے تصدیق ایمانی اس پر عمل صالحات لازم ہیں اور پہلے
معلوم ہوا کہ دین اسلام جو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسد تعالیٰ کی طرف سے پہنچایا اسکو اصحاب بیرون
مسلم نے تابعین رحمہم اللہ کو پہنچایا اور تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اتباع کو اسی طرح شواہد چلا آیا پس صحابہ رضی اللہ عنہم
برکت کسبت حضرت خاتم المرسلین افضل المخلوقین سے ہر طرح اثر امت و عادل ہیں اور انھیں کے وسیلہ
سے قرآن اتی و دین ہو چکا ہے پس حکمران کی عدالت کا فعلی اقتداد ہو اور گمراہ فرقہ خوارج و روانض کا اقتباس
جنکا مقصود دین میں افساد ہے۔ اقتحاب رضی اللہ عنہم کے آثار اسلام میں تاریکی ضلالت و دور کرنے کے لیے روشن
راہ ہدایت ہیں اور ایسے ہی اعلام تابعین جو مصداق قولہ تعالیٰ والذین اتبعوہم باحسان الایہ نے اپنے اسانذہ
کے طبع سے وہ کمال حاصل کیا کہ ان کے سامنے فتویٰ دیے اور انکی نظر کیمیا اتریں اور دیکھیں ہوئے رحمہم اللہ
اور حدیث شریف میں ہے کہ طوبی لمن رآنی و لمن رآ منی الحدیث یعنی بقیاس خوش پیش کی مبارکبادی
اسکو جس نے مجھے دیکھا اور اسکو جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔ معادہ میں جب کسی نبوی کو نعم بیان سے
باہر دیکھتے ہیں تو طوبی سے تعبیر کر دیتے ہیں و قد قال تعالیٰ الذین آمنوا و عملوا الصالحات طوبی لهم و حسن آب۔
پھر ائمہ اعلام تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے اتباع صالحین جو تبع تابعین کہلاتے ہیں اور اپنے اسانذہ کی جماعت سے
لے رہنے میں صدق دل سے ساعی رہے ان کے فیوض برکت سے اسلام میں پھیلون کو ایک مضبوط رشتی ہائی
اور ان کے حقوق نے پھیلون کو اسلام میں ایسا گراں بار احسان کیا کہ شکر یہ ادا نہیں ہو سکتا جزا میں دعا کہ اللہ تعالیٰ
اپنے فضل عظیم سے انکو اسلام کی طرف سے جزائے جیل عطا فرمادے و قال علیہ السلام۔ غیر القرون ثانی ثم الذین
یونعم ثم الذین یونعم الحدیث یعنی سب زمانوں میں میرا زمانہ بہتر ہے میرے زمانہ والوں یعنی صحابہ رحمہم اللہ سے ہے
میں یعنی تابعین پھر جو ان سے لے ہوئے ہیں یعنی اتباع تابعین الخ۔ پس اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ فضیلت کافی ہے

لیکن تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ و تابع وہی ہیں جو تابع رہے اور مخالفت ہو کر خوارج و ردافض کی طرح جماعت چھوڑ کر
 ایک نہیں ہوئے کیونکہ جو پھر کزلکل گیا وہ تابع نہیں رہا بلکہ ان میں قرون کے واسطے جو جماعت متحدہ ایک
 اعتقاد پر تھے حدیث موصوف سے بڑی فضیلت و درجہ بدرجہ حاصل ہوئی لیکن حدیث مزبور میں ان قرون کے بعد
 راویوں میں صدق و امانت کی کمی ہونا اور دفع و تن پروری ظاہر ہونا مذکور ہو کر صحیح مسلم کی حدیث حضرت انسؓ سے معلوم ہوا کہ ہذا
 کے بعد دس سال گزرے تو گون کا بحر آنا جا دیا گیا۔ مسئلہ امام ابو حنیفہؒ اپنے زمانہ کے علمائے مجتہدین کی نسبت ہمارے نزدیک
 علمائے مجتہدین اعظم سے میں اس جہت سے کہ اجتہاد میں توسع مجتہدین سے اگر تشریح نہ ہوں تو برابر ہونے میں کچھ شک نہیں ہے
 اور اس سے انکار کرنا اہل فساد کا کام ہے پھر امام ابو حنیفہؒ کو دو باتوں میں سب پر فضیلت حاصل ہے ایک یہ کہ امام مع
 تابعی ہیں جنہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بالاتفاق دیکھا ہے جیسا کہ ہم نے مقدمہ فتاویٰ ہندیہ میں مفصل ذکر
 کیا ہے تو حدیث شریف طبری سن رانی الحدیث کے مصداق میں داخل ہیں اور یہ فضل عظیم ہے کہ اس میں اپنے شاگردین سے
 آپ منفرد ہیں۔ دوم یہ کہ اصول اجتہاد و قواعد استنباط کو اول آپ نے اس شان موجود کے ساتھ تعلیم فرمایا اور
 امام مالک رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل فقہ کے لیے ابو حنیفہؒ خیر منس ہیں یعنی سب سے بہترین۔ پس یہ دونوں باتیں
 بلاشبہ نوی دلیل فضیلت ہیں کہ انہیں متاثر کرنا انصاف سے خارج ہے۔ اگر وہیم ہو کہ پھر انکی تقلید چھوڑنا روا ہوگا
 کو جواب یہ کہ نہیں یہ کیونکہ لازم آیا اس لیے کہ فضیلت ہر دیگر سے اور اجتہاد دوسری چیز ہے اور عتقاد میں ذکر کو یا
 کہ مجتہد کسی چوک جانا ہے اور تقلید کی بحث اپنے موقع پر آوے گی۔ پھر واضح ہو کہ حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم
 بوجہ قرب عد و کمال ایمان و نورایقان مدین اصول اجتہادی و فروع سے مستغنی تھے اور سلامت ظہری سے انہیں
 اوضاع پر ہذا درک تھے جسے جو قرآن و حدیث میں موجود ہیں اور اگر کوئی پناہ معاملہ واقع ہو تو صحابہ رضی اللہ عنہم کا
 شکل صورت میں اجماع ہو جاتا کہ انکا اجماع قطعاً مومنوں کا اجماع ہے و آیات بکثرت اسکی دلیل ہیں و قال تعالیٰ
 و الذلک ہم المؤمنون عتقاد زندگی و موت انکے واسطے ایمان کی شہادت ہے اور یہ اجماع قطعی صواب کی دلیل ہے اور
 یونہی ہی تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی فوت صدق و ابقان و محمد علیہم السلام سے اجتہاد میں کافی طاقت رکھنے و تدوین اصول
 کے ایسے مجتہد تھے لیکن تقدیر اتنی غریب سے بعض فرقہ خوارج و ردافض و غیرہ جماعت سے چھوٹ گئے
 اور حکم احادیث آیندہ بشر فرقہ ہونا منقطع تھا اور ان اہل ہواد ہوس کے ناہنجار طریقہ خارج از صراط مستقیم تھے
 پناہچہ ان مبتدعی نے اپنی رائے ہواد ہوس کے موافق احکام نکالے جو طریق اجتہاد سے خارج تھے علاوہ اسکے
 و قائل و حوادث کا پیدا ہونا قیامت تک چلا جائیگا اور کثرت سے ایسے وقائع ظاہر ہوتے جاویں گے جو ظاہر نصوص
 قرآن و حدیث میں صریح مذکور نہیں مگر آنکہ دقیق فہم قیاس و اجتہاد سے استنباط ہو سکتے ہیں پس ان دونوں وجہ
 بعضی احکام ہواد ہوس سے بچانے اور آیندہ حوادث و وقائع کے احکام جان جانے کے لیے ائمہ مجتہدین نے
 طریقہ اجتہاد بتا دیا و فضیلت اجتہاد و رحمت اخلاق اجتہاد کی بڑی فضیلت ہے اگرچہ مجتہد کسی خطا کرتا ہے تو تب بھی
 اسکی ذمہ داب جمیل ہے اور ہر شخص بے علم اسکی حقیقت کو نہیں پہنچے گا کہ اجتہاد میں اختلاف کیونکہ ہوا ہے لیکن

اسکو فعل بابائی سے یہ جان لینا آسان ہے کہ کفر و ایمان کی راہیں و انجام مختلف ہیں کفر کی راہ خطرات جہنم کو منہی ہے اور ایمان کی راہ شہنم ہر ایت جنت کو منہی ہوئی ہے اور ایمان و کفر کا مدار اعتقاد پر ہے پس جیسا دل سے توحید الہی و صفات رسالت کی تصدیق کی تودہ راہ ایمان پر چلا اور اسکے برعکس ہو تو کفر کی راہ پر روانہ ہوا۔ پھر راہ ایمان لازم فرض ہے کہ طریقہ عبادت اسی سوانحت سے ہو جو اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے اور اپنی ہوا و ہوس سے سو کرے کہ جب اپنی اسے پر مدار ہو گا تو کالہون کی مشابہت خود راہی میں ہو گئی لہذا قرآن و حدیث کا علم ضرور ہے تاکہ حرفہ معمولی معلوم ہو اور جو نئی بات پیدا ہو اسکا حکم استنباط کرے اور اگر علم سیر سو تو کسی عالم سے پوچھنا و اسکو بتلانا ناگوار ہے پس جب عالم نے اجتہاد کیا اور اسکو ایک حکم معلوم ہوا تو اسکو اپنے فعل پر جواب حاصل ہے خواہ یہ حکم اجتہادی متواتر ہو حکم صواب ہو یا نہ ہو۔ لیکن جب مجتہد وہ نہیں کہ حکم جو علم الہی میں ہے پا گیا تو اس پر اللہ تعالیٰ کا دوا گنا کریم ہوا کہ ایک توحید یعنی اجتہاد کی توفیق دی مدغم قیہی حکم کی ہدایت کی جو حق عزوجل کے علم میں ہے اور اگر مجتہد نے جد کیا اور حکم جو علم الہی میں ہے اس سے چوک گیا تو اس پر ایک فضل اجتہاد کا ہے لہذا حدیث میں ہے کہ حاکم نے جب جد کیا اور صواب کو پوچھا تو اسکے لیے دوا ثواب ہے اور اگر جد کیا اور صواب نہ پایا تو اسکے لیے ایک ثواب ہے۔ پھر خبردار ہو کہ جو حکم علم الہی میں ہے وہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں معلوم ہو سکتا تو دنیا میں نہیں معلوم ہو سکتا کہ کون مجتہد صواب پا گیا یہ صرف آخرت میں ظاہر ہو گا جب ہر اجتہاد میں مجتہد اپنا ثواب پا دیگا۔ لہذا دنیا میں ہم لوگ سب مجتہدین کو حق پر یعنی ثواب حاصل ہونے کی راہ پر جاننے میں اور جس مسئلہ میں وہ مجتہد مختلف ہوں ہم نہیں جانتے کہ انہیں صواب و خطا کس طرف ہے لیکن یہ جانتے ہیں کہ ثواب ہر ایک کو ضرور ہے اسکو وہ لوگ جو مجتہد نہ ہوں یہی سمجھیں کہ یہ امام مجتہد ہے اور وہ دوسرا بھی امام مجتہد ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ملائے مجتہدین میں مسائل میں تنقہ ہیں و سے مسائل تومی الامتداد ہیں اور جنہیں اختلاف ہے تو انکا اختلاف عظیم رحمت الہی ہے حتیٰ کہ کمزور ضعیف کو باجہاد امام عظم رحم جب سردی میں نہانے سے مرض لاحق ہونے کا گمان غالب و خوف ہو تو بیم جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جب موت یا تلف عضو ہو تب روا ہے پس یہ رحمت عظیمہ ہے کہ ثواب جو اصل مقصود ہے حاصل ہے و لیکن واضح رہے کہ اجتہاد بدون علم کافی کے ہر شخص کو روا نہیں ہے اور ہوا و ہوس سے دعویٰ جہل مرکب ہے

کیفیت اجتہاد و تقسیم طبقات

فقہی ہم وغیرہ نے طبقات حنیفہ میں لکھا کہ ملائے مجتہدین کے تحقیق مسائل شرعیہ و تدقیق نظائر فرعیہ میں جہد بلوغ کیا اور احکام فریضہ کو اولہ درجہ یعنی قرآن و حدیث و اجماع سے دانسیار قیاس سے مستنبط فرمایا تو انکا اتفاق جوت صالح اور اختلاف رحمت واسع ہے پھر ان مجتہدین میں سے اول طبقہ عالیہ اجتہاد کا ہے جنہوں نے بغیر باہمی تعلیم اصول و فروع کے اجتہادی اصول قائم کر دیے یہ طبقہ اجتہاد مطلق کا ہے اور انکے مذاہب کے مختلف ائمہ سے حال تفاوت ہے اور شیعہ ان ائمہ کے جکا مذہب اصحاب و اصحاب میں شائع و شہرہ ہوا ہے ہمارے امام عظم ابو حنیفہ بن ثابت کوئی اور امام مالک بن انس مدین و بیان ثوری کوئی یزید بن ابی یسعل محمد بن عبد الرحمن کوئی اور امام جسد الرحمن ازراعی شامی اور امام محمد بن ابویس شافعی

وامام احمد بن محمد بن حنبل مداد بن علی الصنفانی وغیرہم میں لیکن ان سب میں ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم علیہم
کو خصوصیت ہو کہ جنکی قوت اجتہاد یعنی کرامت ہر اور انکی صلاحیت و لایت و حسن نیت کے دلائل سے یہی کافی ہو کہ انکی
اجتہادیات کتب میں مجتمع اور قلوب انہر متفق و نہاد بسبب انکے آفاق میں شہر میں اور انہیں ہمام اقدم امام عظم ابو حنیفہ رحمہ
میں کہ اول فقہ میں تفریع کی اور با اتفاق اپنے شاگردوں کے تدوین و تالیف کی۔ حتی کہ امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ
کلہم یقال علی ابی حنیفہ فی الفقہ۔ یعنی لوگ سب کے سب فقہ میں ابو حنیفہ کی پرورش پر ہیں۔ کفوی رحمہ نے کہا کہ
ہمارے بہت سے اصحاب حنیفہ لکھن و محبوبون و شہرون بن حنبل گئے انرا بکلمہ فقہ میں اصحاب نو عراق کے شہرون
مانندہ دار الخلافہ بغداد وغیرہ میں تھے و متاخرین شائع بخار و شائع خراسان و شائع سمرقند میں اور
انہیں سے شائع رسی و شیراز و طوس و آذربایجان و ہمدان و بسطام و مرندیان و دامنان وغیرہ شہر ہمارے اعلیٰ مدار و انہر
سے لیکر بہ دہند و سنان تک اور عراق عرب سے لیکر مصر تک بہت گزرے کہ داخل شمار نہیں ہیں اور انکی تصنیفات
و تالیفات بہ تعداد ہیں ان شائع سے علم ابی حنیفہ رحمہ تمام پھیل گیا اور انکی ذات سے افادہ کثیر تھا و قلع و قوز
میں اجتہاد و فتویٰ انکا معروف ہے۔ مترجم کننا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ باقی ائمہ فقہ رحمہ سے بہت زیادہ ذریعہ امام عظم
پھیلاد و اہل اسکے اسباب کچھ ہی ہوں۔ مولانا شادول احمد محدث دہلوی رحمہ نے رسالہ انصاف میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ
کے اصحاب میں زیادہ مشہور امام ابو یوسف بن جنہون نے سلطان ہارون رشید کے زمانہ میں فقہاء القضاۃ کا عہدہ
انتخاب کر لیا تو اسی کے موافق حکم قضا جاری ہونے سے یہ ذریعہ انصار عراق و دیار خراسان و ماوراء النہر میں زیادہ
مشہور ہوا۔ مترجم کننا ہے کہ جب حاکم قاضی بدرجہ اجتہاد ہوا اور حقیقت قاضی وہی ہے کہ مجتہد فقہ ہو تو بوجہ مجتہد ہو گیا
و بہر تقلید حرام ہو لہذا اسے اجتہاد پر فتویٰ اور حکم دینا تو انہوں نے اسی کو حاصل کیا جسکے موافق حکم ہونا تھا۔ بہر واضح
ہو کہ مجتہد کی دو قسم ہیں ایک مجتہد باجتہاد مطلق اور دوم مجتہد منسوب۔ بہر مجتہد منسوب کی دو قسمیں ہیں ایک مستقل
دوم مقید بہر مقید کے مراتب ہیں۔ اور خام غلام غلامی محل لکھنوی نے شیخ احمد بن حجر کی شافعی کے رسالہ میں اشارہ
نقل کیا کہ امام نووی کی شرح منہب میں ہے کہ مجتہد یا مستقل ہو یا منسوب ہو اور مجتہد مستقل کے شرط میں سے یہ ہو کہ اسکو
حاصل ہو فقہ نفس و سلامت ذہن و ریاضت فکر و صحت نصرت و استنباط و بیداری اور معرفت اولہ و ادوات مذکورہ
اور اصول فقہ و شرط اولہ اور اسے اقتباس ہر راہ و ارتیاض استعمال اور فقہ و انضباط اصنامات مسائل ہیں ایسا مجتہد
مستقل تو زمانہ طویل سے صدوم ہے۔ بہر مجتہد منسوب تو اسکی جائز قسمیں ہیں اول یہ کہ وہ اپنے امام کا مقلد نہ دہل میں
ہو اور نہ مذہب میں ہو کیونکہ وہ خود موصوف بہ صفت اجتہاد مستقل ہے لیکن چونکہ اپنے امام کے طریقہ اجتہاد کی راہ سے
موافقت باجتہاد رکھتا ہے لہذا اسکی طرف منسوب ہے۔ دوم یہ کہ مجتہد مقید مذہب ہو کہ وہ امام کے اصول کی تقریر میں مستقل ہو
لیکن وہ اپنے امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرنا۔ اور اسکی شرط یہ ہو کہ عالم ہو فقہ و اصول و تفصیلی
اولہ احکام اور یہ کہ مسائل قیاسات و معانی پر بصیر ہو اور قیاس غیر النصوص علیہ کے استنباط و تخریج میں کامل و ذہین
و پر مشاق ہو اس جہت سے کہ وہ اپنے امام کے اصول سے آگاہ ہو اور یہ مجتہد اگرچہ اس میں استقلال ہو لیکن

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

و ظاہر مذہب و ظاہر الروایہ اور روایت ناورد غیرہ میں تیسری توت پر جیسے شمس الامۃ کردی و جمال الدین حبیری
 و عارف الدین نسفی و سوائے انکے مانند اصحاب سنون مختار و وقایہ و مجمع البحرین اور انکی شان یہ کہ اپنی کتابوں
 میں اقوال مردود و روایات ضعیفہ کو نقل نہ کریں اور یہ طبقہ اہل التقہ میں سے ادنیٰ درجہ کا ہے اور اب جو اہل
 نیچے درجہ کے ہیں تو دسے ناقص عامی ہیں انکو اپنے علماء و محدثین کی تعلیم لازم ہے و انکو حلال نہیں کہ تنوی
 دین مگر بطور حکایت کے پس جو اسنے علماء کی زبان سے سنا اور فقہاء کے اقوال کو خط کیا ہے ان اقوال کو ذکر کر دے
 اتنی شرحاً۔ شرح کتاب کہ کفوی رح نے طبقہ پنجم کے بعد کوئی طبقہ نہیں رکھا اور ابن کمال پاشا رح نے انکا جٹا طبقہ کیا
 اور کہا کہ یہ طبقہ ایسے متقدمین کا ہے کہ انکو تیسری بھی قدرت نہیں اور لاغزوہ فریب میں بلکہ دامن دامن میں بھی امتیاز نہیں
 کر سکتے جو پانے ہیں یاد کر لیتے ہیں جیسے اندھیری رات کا کڑبان چنے والا کہ جو پاتا ہے سیٹ لیتا ہے تو اہل غلابی اور
 جو انکی تقلید کرے اسکی پوری بربادی ہو ذکر علی نقاری و مرن مرالازہری رحمہ۔ شرح کتاب اس نام بیان میں
 میں۔ تمام اول آنکہ یہ جملہ طبقات سات ہوتے۔ ایک طبقہ مجتہد مطلق۔ پھر پانچ طبقہ جو کفوی نے ذکر کیے پھر ساتوں
 طبقہ جو ابن کمال پاشا رح نے زائد کیا ہے۔ ان میں سے اول و دوم و سوم طبقات نو اجتہاد کے ہیں اور باقی طبقات
 متقدمین کے ہیں حتیٰ کہ ساتواں طبقہ بالکل بے منزلتہ و دن کا ہے۔ واضح ہو کہ بیان در المختار میں سترے غلطی ہو گئی
 جہاں کہ لکھا کہ قد ذکر و ان المجتہد المطلق قد فقد و اما المقید فعلى سبع مراتب مشہورہ اتنی۔ یعنی علماء نے ذکر کیا کہ مجتہد
 مطلق تو مفقود ہو گیا اور ہا مجتہد مقید تو سات مرتبہ پر ہے جو مشہور ہیں۔ اس میں دو وجہ سے غلطی ہوئی اول یہ کہ
 سات مراتب میں مجتہد مطلق بھی داخل ہے۔ دوم یہ کہ مجتہد مقید کے سات مرتبہ نہیں بلکہ موافق نقل کفوی رح کے مرتبہ
 دو مرتبہ ہیں اور تیسری مرتبہ سے متقدمین کا درجہ ہے اور اس میں تو شک نہیں کہ انھوں نے ساتوں مرتبہ محض تقلید سے غیر
 کا قرار دیا ہے فاضل علامہ مرحوم نے بعد اعتراض مذکور کے لکھا کہ صواب یون کہنا تھا کہ اما المقید فعلى خمس مراتب مشہورہ
 انہی تیرہ مرتبہ کتاب کہ یہ فاضل مرحوم کا سوچا ہو بلکہ صواب یہ تھا کہ یون کہنا کہ و اما المقید فعلى مرتبہ ثم و دنیا اربع مراتب
 للمتقدمین کما لا یغنی یعنی مجتہد مقید کے دو مرتبہ ہیں اور بعد انکے چار مرتبہ اہل تقلید کے ہیں ان میں کوئی کسی قسم کے اجتہاد
 نہیں ہے فافہم واسر اعلم۔ تاہم دوم یہ کہ کفوی وغیرہ نے ہر طبقہ کے تحت میں علماء کو اپنی رائے سے درج کیا اور مجتہد
 متقدمین کا ہمارے بیان کوئی مرتبہ نہیں رکھا جیسا امام نووی وغیرہ شافعیہ نے رکھا حالانکہ یہ اس جہت سے
 مستقل ہو کہ فیض اثر امام مستقل مطلق سے ضرور ہے کہ اسکے مانند کمال ہوں نہ ناقص اور یہ ظاہر ہے فاضل علامہ رحمہ اللہ
 نے اپنے رسالہ میں اس اندراج میں بچہ وجہ مناظرہ کیا۔ ایک یہ کہ انھوں نے امام ابو یوسف و امام محمد وغیرہ اصحاب
 امام ابو حنیفہ رح کو مجتہد فی المذہب قرار دیا کہ امام اعظم رح کے ساتھ اصول میں مخالفت نہیں کر سکتے ہیں اور یہ بات
 غلط و خلاف واقع ہے اس واسطے کہ اصحاب رحمہم اس کا خلاف کرنا اصول میں قبیل نہیں ہے حتیٰ کہ امام حنفیہ الاسلام غزالی
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب منہول میں لکھا کہ امام ابو یوسف و امام محمد رح نے امام ابو حنیفہ رح کے ساتھ و تنالی
 مذہب میں اختلاف کیا ہے اتنی اور شمس الامۃ کردی نے رد منہول میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رح نے جان لیا کہ

نہایت از ادب
 و صاحب کتب
 ایچے شرفی شرفی
 سے سوائے متقدمین
 نہایت از ادب
 کی کتب میں
 نہایت از ادب
 کی کتب میں
 نہایت از ادب
 کی کتب میں

درجہ اول

یہ دونوں رتبہ اجتہاد کو پہنچ گئے ہیں اور مجتہد پر لازم ہو کہ صرف اپنے اجتہاد پر عمل کرے نہ دوسرے کے اجتہاد پر
 پس اگر کو حکم دیکھ کر سب سے قبل پر عمل ترک کرو جبکہ تم کو اسکی دلیل ظاہر ہو اور کیا کہ دلیل لا حد ان یاخذ بقولی مالم یعلم من غیر
 کسی کو قول میں کہ میرے قول کو لے جب تک یہ بخانے کہ میں نے کہا ہے کہ ان سے کہا ہے پس تقلید سے مانعت کی اور
 معرفت دلیل کی جانب ترفیع دی سو بعض مسائل میں اگر کو قول ابی حنیفہ رحم کی دلیل ظاہر ہوئی اور اسکے برخلاف
 اگر امامت اجتہادی ظاہر ہوئے تو انہوں نے موافق حکم امام رحم کے امام کا قول ترک کیا اور اپنے اجتہاد پر عمل کیا
 اسی مترجما۔ مترجم کتاب کہ بیان سے صاف ظاہر ہوا کہ یہ جو درختار وغیرہ میں ہر کہ ہر ایک شاگرد نے امام ابو حنیفہ
 رحم سے ایک روایت کو لیکر قوی کیا ہوا اسی اور بعض نے تصحیح کی کہ یعنی امام ابو یوسف و امام محمد و دیگر اصحاب کا خود
 کوئی قول نہیں ہو بلکہ سب امام ابو حنیفہ رحم کے اقوال ہیں ہر ایک شاگرد نے ایک ایک قول لیکر اپنی نفیث کی ہر
 اسی کو یہ غلات تحقیق خمس الاثمہ کروری وغیرہ کے ہر اور فاضل علامہ مہر دم نے کہا کہ حق یہ ہر کہ امام ابو یوسف و
 امام محمد دونوں مستقل مجتہد ہیں اگر اجتہاد مطلق کا مرتبہ حاصل ہوا لیکن انہوں نے اپنے امام استاد کی تعظیم و جلالت
 امام رحمہ اللہ فاضل نقل کیا اور انہیں کی طرف توجہ ہونا اختیار کیا اور یہیں سے محدث و ملوئی وغیرہ نے اور
 میزان میں عبد الوہاب شرنانی رحم نے اگر مجتہدین منتسبین میں شمار کیا ہر قول ہی حق و انصاف ہر اور امام عظیم رحم
 کے اثر بیکت کا کلمہ رعایت ہر اور ایسے امام جلیل الشان کے بعض صحبت سے ہی امید ہر کہ اسکے اصحاب و تبع کمال
 اجتہاد کو پہنچیں حتی کہ امام شافعی رحم نے کتب امام محمد رحم سے بعض حاصل ہونے کا شکریہ کیا ہر اور جو شخص اصول
 و فروع میں نظر رکھتا ہر وہ شاگرد دن کی روایات امام عظیم سے علمدہ اور اسکے خود اجتہادات علمدہ ہر ہر حتی کہ
 امام صدر الشریعہ نے شرح وقایہ کے مسئلہ مطر متخل میں نقل کیے ہیں اور نقل صدر الشریعہ مستند ہر اور کیونکہ امام رحم سے
 اس مسئلہ میں اتنے اقوال متناہیہ کا اجتہاد مجوز ہو سکتا ہر جس سے ایسے امام عظیم الشان کے حق میں منقبت صادق ہونا بلکہ
 انتساب فی الدین۔ بالجو امام مجتہد مستقل مطلق امام عظیم رحم ابو حنیفہ میں اور مجتہد منتسب امام ابو یوسف امام محمد
 وغیرہ اصحاب امام ہیں۔ وجہ دوم نظر کی ہر ہر کہ صاحب طبقات نے اپنی رائے سے امام خصاص و طحاوی و کرنی کو
 کہا کہ لوگ امام کے ساتھ اصول و فروع میں مخالفت کی قدرت نہیں رکھتے ہیں حالانکہ اسکے اقوال و مذاہب جو اصول
 و فروع میں مذکور ہیں جسکی نظرا پر جو احادان بزرگوں کے احوال سے جو طبقات خفیہ میں مذکور ہیں واقف ہو
 اسکے نزدیک یہ قول عدم قدرت کا مردود ہر۔ وجہ سوم نظر کی ہر کہ صاحب طبقات نے خمس الاثمہ علما کی و سرخی
 حتی کہ امام قاضی خان کوثر مجتہد فی المذہب میں شمار کیا اور امام ابو بکر جصاص مازنی رحم کو کہا کہ بعد سوم میں ہیں
 بالکل اجتہاد پر قادر نہیں ہر یہ صحیح نہیں ہر اور امام جصاص بہ نسبت مذکورین کے اقدم داخلی و ادنیٰ انظر و ادنیٰ علم ہر
 و ہر چنانچہ کہ یہ ہر کہ صاحب طبقات نے امام قاضی خان کوثر مجتہد دوم مجتہد فی المذہب میں شمار کیا اور امام جصاص
 امام صاحب ہر ہر کہ طبقتہ چارم میں داخل کیا۔ اکل کی بات ہر صحیح نہیں ہر اور امام قدوری کی شان حال ۱۰ علی
 قاضی خان سے اور شان صاحب ہر ہر اگر قاضی خان سے اجل نہ ہو تو کہیں کم نہیں ہر۔ مترجم بیکت ہر کہ خوب کہا گیا کہ

سے انما بعتنا بفضلہ من الناس زدودہ۔ آدمیوں میں سے اہل فضل کو دبی پہچانتا ہر جو خود اس لائق ہوا
 مثل مشہور ہے کہ ولی را ولی می شناسد۔ پس واضح ہو کہ یہ مراتب و طبقات جو مذکور ہوئے یہ مراتب و مقبول ہیں
 و لیکن ان لوگوں نے اپنی اس سے ہر ایک طبقہ میں جن ائمہ علماء کو مرجع کیا اہل کو ادنیٰ اور ادنیٰ کو اعلیٰ کر دیا کاش
 یہ لوگ اس سے پرہیز کرتے اور ادنیٰ کو اعلیٰ قیاس کرنا تو کم ہے و لیکن اہل کو ادنیٰ کرنا جب سخت ہے تو ذرا بالسر من ذلک
 اور جو شخص ان ائمہ کی شان و تبحر سے ذوق چاہے وہ خود اصول فقہ و اصول حدیث و قرآن پاک و علوم فقہ و
 احادیث شریف و فقہ و نحو و معانی مسائل فقہ سے ذوق حاصل کر کے اصول و فروع میں ان ائمہ کے اقوال و
 اجتہادات پر مذاکرات و فطنت کے ساتھ توفیق و فضل الہی جل جلالہ نظر کرے تو اسکو کچھ ذوق ہو اور خالی اکل و
 قیاس سے پرہیز رکھنا واجب ہے و سرالحمہ فی الاولیٰ ذالآخرہ۔ پھر ترجیح کتنا ہے کہ فتویٰ دہیہ نے طبقہ نجس یعنی تقلید
 مہین کے بعد والوں کی نسبت جو تقلید بنی مہین یہ کہا کہ انکو اپنے علماء و معتمد فقہاء و ہر کی تقلید واجب ہے۔ مین کتنا
 کہ یہ قول اس بنا پر ہے کہ کوئی زمانہ اسد تعالیٰ کے فضل سے ایسے عالم سے خالی نہ ہوگا جو تیز پر تحقیق قادر ہو ہی
 ہے۔ چنانچہ قاسم بن قطلوبغا کی تصبیح الفقہ دہی سے بکر درالمنہار میں نقل کیا کہ اگر تو کہے کہ فقہاء کبھی چند اقوال کو
 نقل کر دیتے ہیں اور انہیں سے کسی کو ترجیح نہیں دیتے اور کبھی تصبیح میں اختلاف کرنے میں یعنی بعض نے ایک قول کو
 صحیح کہا اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ان دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے تو میں کہوں گا کہ جس طریقہ سے انہوں نے
 حل کیا دیے ہی ہم عمل کریں گے کہ اعتبار کریں تیغ و حاکم کا اور لوگوں کے احوال بدلتے کا اور حکم کا جو لوگوں پر آسان
 ہو اور جبریل در آمد ظاہر ہو اور جسکی وجہ قوی ہو اور زمانہ ایسے شخص سے خالی نہ ہوگا جو اسکو مرتکبان سے نہیں بلکہ
 و تحقیق تیز کرے اور جو کوئی تیز نہ کر سکے اسکو چاہیے کہ اپنی بری الذمہ ہونے کے لیے ایسے شخص کی طرف رجوع
 کرے جو تیز رکھتا ہو۔ فتاویٰ دہیہ میں ہے کہ لوگ ان دو حالت سے خالی نہیں یا تو غلط محض ہیں یا ایسے تقلید
 کہ جنکو بیانت نظر کی ہو پس اول گروہ پر فو لازم ہے کہ اسی قول کی اتباع کریں جسکو شائع نے صحیح کہا ہے اور دوسرے
 گروہ کو اختیار ترجیح و تصبیح کا ہو اور اس پر واجب ہے کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اسی پر خود عمل کرے اور جب فتویٰ دہی
 تو جس قول کو شائع نے صحیح کہا ہے اسی پر فتویٰ دے کیونکہ پوچھنے والا تو اس سے وہ بات پوچھتا ہے جو اہل مذہب
 کے نزدیک مذہب قرار پایا ہے۔ دوسرے مقام پر دہیہ میں ہے کہ جو شخص مرتکب کفر و کفرانہ کفر کا اس کا
 فتویٰ یا اہل کسی قول سے یا مسئلہ کی کسی وجہ سے موافق ہو جاوے اور وہ اقوال دو جوہ میں سے ہے جس پر چاہے
 عمل کرے بدون اسکے کہ ترجیح میں نظر کرے تو اس شخص نے جمالت کی اور غلط اجتماع کو چاک کر دیا ہے کہ کتنا
 کہ اس سے ظاہر ہو کہ تقلید محض کو لازم ہے کہ اپنے قاعدہ و ضابطہ پر دخل نہ کرے بلکہ اپنے زمانہ میں جسکو اہل تہذیب
 پاوے اسکی طرف رجوع لاوے ورنہ اسلام میں تقلید محض کے دعویٰ سے فتنہ برپا ہوگا۔ واضح ہو کہ اجتہاد مطلق
 منقود ہونے کی وجہ سے شہادت دی اور کہا گیا کہ اجتہاد کا ادنیٰ درجہ بھی اہم نفسی رحم پر ختم ہو گیا اور دہیہ کی
 کا قول اول جو مذکور ہو اسی جانب مستعد ہے اور قاسم بن قطلوبغا کا قول جو درالمنہار میں ہے وہ بھی اس طرف

عقبتہ و جہاد
 فتویٰ دہیہ
 قاسم بن قطلوبغا
 درالمنہار

اشارہ کرتا ہوں کہ ہر زمانہ میں شخص نیز ہو گا نہ مجتہد فعلی بذاتہ شکل سخت ہو کہ وقائع و نوازل قیامت تک منع ہیں اور انکا وقوع موقوف نہیں ہو چنانچہ ہمارے زمانہ میں ریل پر نماز وغیرہ کے وقائع جدید بہت ہیں۔ اور مسلمان کے اعمال کسی وقت بلا تعلق شرع انہی نہیں رہ سکتے ہیں پس جب یہ مسائل کتب فتاویٰ میں موجود نہیں تو انکا حکم کیونکر استنباط ہو گا کیونکہ استنباط و اعتبار مجتہد کلام ہے۔ اور علماء نے غالباً نے صریح کہا کہ کوئی زمانہ اجتہاد سے خالی نہ ہو گا پس حرم کے نزدیک اس اشکال کا مخلص نہیں مگر انکا اس امر سے وہ لوگ رجوع کریں جو علامہ نسفی رحمہ فرماتے ہیں۔ اجتہاد کے قائل ہیں۔ مولانا بھرا العلوم رحمہ اسد نے ارکان اربعہ میں ختم اجتہاد کے دعویٰ کو جسم بالغیب کی معصیت قرار دیا ہے کیونکہ معلوم ہوا کہ اجتہاد علامہ نسفی پر ختم ہوا اور اب کوئی نہ پیدا ہو گا جسکوئی البجلہ اجتہاد کی قدرت ہو اسکی راہ تو صرف اعلم انہی فرد علی ہے خواہ قرآن پاک سے ہو یا حدیث شریف سے ہو اور کوئی موجود نہیں ہے پس یہ قول روا نہیں ہے و اسد تعالیٰ اعلم۔ بالجملہ مذہب خفیہ میں اصل امام عظیم ابو حنیفہ رحمہ ہیں اور انہیں کے مسلک اجتہاد پر ہی البجہ اختلاف کے ساتھ انکے شاگرد مجتہدین خنسب میں ولیکن انکے تلامذہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اسد تعالیٰ نے مذہب امام رحمہ کو اپنے اسناد کی تعظیم و کبریم کی نظر سے روایت کے ساتھ بالمشافہ نقل و مدون کیا اور اپنے خاص اجتہادات سے بھی افادہ پہنچایا پھر مشائخ و علماء اور بہت سے اولیاء اس مذہب پر گندے اور شرعی رحمہ کے بطریق کشف کے اس مذہب کو جملہ مذاہب مجتہدین سے زیادہ زمانہ تک برقرار پایا۔ علامہ خیر الدین رحلی استاد صاحب الدر المنثور نے فتاویٰ خیرہ میں کہا کہ ہمارے نزدیک مقرر یہ ہوا کہ کہ دعویٰ نہ دیا جاوے و عمل نہ کیا جاوے مگر بقول امام عظیم رحمہ اور امام کے قول سے عدول کر کے صاحبین یا ان سے ایک کے قول یا فیرون کے قول کی طرف نہ جاوے مگر جبکہ ضرورت ہو انہی مترجما۔ اب ضرور ہوا کہ چند امور معلوم ہوں اول یہ کہ امام رحمہ اسد کے اقوال کس مستند ذریعہ سے ہو سکتے ہیں اور اگر ایک ہی مسئلہ کے حکم دو یا زیادہ مختلف روایت امام رحمہ سے مروی ہوں تو انہیں سے کون مستند ہے۔ دوم یہ کہ جن مسائل میں امام رحمہ سے روایت نہیں تو صاحبین یا دیگر تلامذہ میں سے کس کا قول لیا جائیگا۔ اور اگر تلامذہ سے بھی روایت نہ ہو اور مشائخ مختلف ہوں تو کیا حکم ہے۔ سوم ضرورت کی جہت سے امام رحمہ اسد کے قول سے عدول کی کیا صورتیں ہیں چارم اہل تقلید و اہل اجتہاد میں فرق ہے۔ واضح ہو کہ اصول میں یہ امر متقرر ہے کہ مجتہد کو تقلید دوسرے مجتہد کی نہیں جائز ہے لیکن غنی و بزرگ آسکو اپنے اجتہاد کا موقع نہیں ملا اور درمیان میں ضرورت واقع ہوئی تو کیا وہ دوسرے مجتہد کے قول پر عمل کر سکتا ہے و قول میں۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ جو اصحاب و مشائخ درجہ اجتہاد پر تھے انکے اقوال اجتہادی ہیں اور جو لوگ اہل تقلید ہیں وہ موافق تصریح و لو ابھی رحمہ السرائونی مسئلہ ۲ کی دو قسم کے ہیں ایک محض تقلید و دوم مقلد جسکو دلائل پر نظر کی اہلیت ہے۔ پس جو مسائل امام عظیم رحمہ سے بروایت واحدہ مروی ہیں وہ وہیں انہیں روایات مختلفہ ہیں جیسے دھرمین و ارحمی کا دعویٰ و ملاحق بشرہ کہ کس قدر چاہیے تو ان روایات میں سے بعض قول کو مشائخ کبار و حنفی مجتہدین نے صحیح کہا اور بعض کو مروج کہا اور بعض انہیں مسائل میں صاحبین وغیرہ سے انکے خاص

امتیازات مروی ہیں اور دلائل برابک کے بسین و معراج ہیں۔ اب جاننا چاہیے کہ متعلقہ محض ہو یا متعلقہ فائق نظر ہو وہ روایات واحدہ امام رحمہ سے مدول نہ کرے الا بغیر روایت اور اہل نظر بھی فتویٰ دینے میں مدول نہ کریں اور روایات متعددہ میں اہل تقلید پر اس روایت کی اتباع لازم ہو چکی تصحیح کی گئی و لیکن اہل نظر کو اپنی ذات کے لیے ترجیح و تہجیب کا اختیار ہو مگر فتویٰ میں تصحیح مذہب کا اعتبار ہو گا الا بغیر روایت۔ پھر ان مسائل کے سوائے جو امام رحمہ سے مروی ہیں خواہ مجتہد مذہب سے ہوں یا تخریج مشائخ سے ہوں تفصیل پر جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگی اور یہ جو کچھ مذکور ہو اہل اعتبار اصل کے ہو لیکن موجودہ حالت میں جو طریق عمل آمد ہو وہ آخر میں بیان ہو گا۔ ذکر طبقات مسائل۔ یہ مسائل تین طبقہ پر ہیں۔ طبقہ اولیٰ مسائل اصول ہیں اور یہی مسائل ظاہر الروایہ کہلانے ہیں اور یہ مسائل امام محمد کے مبسوط کے جسکو اصل کہتے ہیں اور جامع صغیر کے اور جامع کبیر و کتاب السیر و زیادات کے ہیں کما ذکر: اہل فتویٰ اور یہ صرف پانچ کتابیں جو ہیں اور علامہ شامی رحمہ کے رد المحتار میں ہو کہ ظاہر الروایہ و ظاہر المذہب و روایت اصول سے مراد امام محمد رحمہ کی مشہور چھ کتابوں کے مسائل ہیں اور وہ جامع صغیر و جامع کبیر و کتاب السیر و کتاب السیر کبیر و مبسوط و زیادات ہیں اور ایسا ہی کشف الفنون میں بھی مذکور ہو اور تعالیٰ اناوار میں ہو کہ بعض نے سیر صغیر کو انہیں نہیں شمار کیا اور حاشیہ طحاوی میں ہو کہ بعض نے سیر کبیر کو بھی نہیں شمار کیا۔ غناء میں ہو کہ اصول سے مراد جامع صغیر و کبیر و زیادات و مبسوط ہیں اور نتائج الافکار میں ہو کہ ظاہر الروایہ سے مراد فقہار کے نزدیک جامع صغیر و کبیر و مبسوط و زیادات ہیں اور ظاہر الروایہ سے مراد جو ان کتابوں کے سوائے دوسری کتابوں سے ہوں۔ یفعل السعاده میں ردیۃ الاصول و ظاہر الروایہ میں تفریق کی چنانچہ کہا کہ فقہاء مبسوط و زیادات و جامع صغیر و کبیر کو روایت الاصول کہتے ہیں اور مبسوط و جامع صغیر و سیر کبیر کو ظاہر الروایہ و مشہور الروایہ کہتے ہیں۔ مترجم کتاب ہو کہ فعلیٰ ہذا مبسوط و جامع ہو کہ روایت الاصول و ظاہر الروایہ و مشہور الروایہ میں اور جامع کبیر و زیادات صرف روایت الاصول ہیں اور سیر کبیر و ظاہر الروایہ و مشہور الروایہ ہو اور سیر صغیر کو درمیان سے ساقط کیا اور شاید فتویٰ کی مراد سیر سے سیر کبیر ہو و اصل مسلم پھر اصل سے مراد مبسوط ہو کیونکہ امام محمد نے اول اسی کو تصنیف کیا پھر جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات کو تصنیف کیا کما فی غایۃ البیان۔ اور اصل کے کئی نسخہ ہیں اور انی اجملا انہیں شاذ نادرا اختلاف بھی ہو اور فتویٰ عام نے کہا کہ سب سے زیادہ مشہور و ظاہر نسخہ شیخ ابویسلمان جوزجانی کا ہو پھر کہا کہ مبسوط کے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر معروف بنو ابی زنادہ کا ہو اسکو مبسوط شیخ الاسلام و مبسوط کبریٰ کہتے ہیں اور ایک نسخہ شمس الائمہ حلوانی کا اور ایک نسخہ شمس الائمہ سرخسی کا ہو۔ مترجم کتاب ہو کہ یہ شمس الائمہ سرخسی وہ نہیں ہیں بلکہ محیط سرخسی ہو بلکہ صاحب محیط سے مقدم اور امام مجتہد حقانی صاحب کرامات ہیں اور واضح ہو کہ یہ مبسوطات شیخ الاسلام و حلوانی و سرخسی غیر درحقیقت شرح مبسوط ہیں اور اصل مبسوط کے قیود سے جو مسائل مستخرج تھے انکو انہوں نے استخراج کر دیا لیکن امام محمد کے کلام کے ساتھ اپنا کلام غلط کر دیا جو جس سے مبسوط مثلاً منسوب بلقیع و لا سلام ہو گئی جیسے جامع صغیر کے شارحین امام محمد رحمہ الاسلام نزدیکی و قاضی خان نے یہی کیا اسی واسطے کہتے ہیں کہ قاضی خان نے جامع صغیر میں ذکر کیا خدا کی

مراد قاضی خان کی شرح جامع صغیر کی مذکورہ بیرونی زادہ فی شرح الاشباہ۔ واضح رہے کہ شرح ہدایہ وغیرہ میں جو سبب
 سرخی مذکور ہے اس سے مراد عالم شہید ستونی عتقہ بجری کی کتاب کافی کی شرح سرخی رحمہ علیہ مبسوط ہے اسکو محفوظ رکھنا
 چاہیے ذکرہ فی کشف الغنوں۔ بالخصوص مسائل ظاہر الروایۃ مذکورہ کتب امام محمد رحمہ کے ہیں۔ اور عالم شہید رحمہ نے
 کتب امام محمد رحمہ سے باب مسائل کوچن بابیسا کہ طبقات علماء حنفیہ میں یہ قصہ مذکور ہے ہذا علماء کے اسکو بھی
 اصول ہی قرار دیا چنانچہ کفوی رحمہ نے کہا کہ مسائل ظاہر الروایۃ سے وہ مسائل بھی ہیں جو عالم شہید رحمہ کی کتاب
 فتی میں ہیں اور امام محمد رحمہ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے لیکن اس زمانہ میں وہ ان
 مکتون میں قی نہیں ہے اور عالم شہید رحمہ کی کتاب ارکانی بھی اصول مذہب سے ہے اور شاخ رحمہ نے اسکی شروع
 کسی میں آنا مجملہ شرح خمس الائمہ سرخی و شرح قاضی شیخ الاسلام علی اسبیجانی ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ یہی شرح سرخی مکتون
 مبسوط ہے اور واضح ہو کہ کافی دو فی تصنیف علامہ نسفی صاحب کنز الدقائق کی دوسری ہے۔ طبقہ ثانیہ مسائل مذہب
 میں سے وہ مسائل ہیں جو غیر ظاہر الروایۃ کہلاتے ہیں اور یہ مسائل وہ ہیں جو ہمارے اماموں سے مروی ہیں
 لیکن کتب مذکورہ میں نہیں بلکہ دوسری کتابوں میں ہیں خواہ دوسری کتابیں امام محمد رحمہ کی تصنیف سے
 ہوں جیسے کسانیات و رقیات و جہانیات و ہارونیات اور انکو غیر ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ امام محمد
 سے ایسی شہرت و کثرت روایت کو نہیں پہنچے جیسے کتب طبقہ اولی کے مسائل شہرت و کثرت و روایت کو
 پہنچے ہیں خواہ یہ کتابیں سوائے امام محمد کے دوسروں کی تصنیف سے ہوں جیسے کتاب مجر و مصنفہ حسن بن یزید
 کے مسائل بھی غیر ظاہر الروایۃ ہیں اور اسی قسم سے کتب امالی ہیں اور صورت المطاہیہ کہ عالم شہید گیا اور اسکے
 گرد شاگرد حلقہ کر کے غلم و دوات کا قند لیکر بیٹھے اور عالم نے اس مجلس میں جو کچھ علم بیان کیا اسکو ان لوگوں نے
 لکھ لیا اور ایسے ہی ہر جلسہ میں لکھنے لگے حتی کہ کتاب ہوئی اور یہ ہمارے اصحاب متقدمین کی عادت تھی۔ اور
 اسی قسم سے کتب نوادر ہیں کہ متفرق طور پر روایات میں جیسے نوادر ابن سماعہ و نوادر مشام و نوادر ابن رستم
 وغیرہ جو امام محمد وغیرہ سے روایت کرتے ہیں کفوی رحمہ نے کہا کہ ان مسائل کو نوادر اس واسطے شمار کرنے ہیں کہ
 یہ اصول سے مخالف ہوتے ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ اصول سے مخالف ہونا ضرور نہیں ہے بلکہ روایت بطریق قدرت
 ہے یعنی آنکہ دوسرے شاگردوں سے متابعت نہیں پائی جاتی ہے اور واضح ہو کہ کبھی ظاہر مذہب کی روایت
 ہو کر نوادر کی روایت بنے ہیں مثلاً اگر کسی نے عات جعفر میں اپنی جو رو سے وطی حلال جانے تو شمس اللہ
 نے کہا کہ کفیر ہے اور نوادر میں امام محمد رحمہ سے مروی ہے کہ کفیر نہیں و ہوا یصحح کذا ذکرہ القاری۔ اور عموماً مقدم مسائل
 ظاہر الروایۃ میں پھر اگر ظاہر الروایۃ میں نہ ہو غیر ظاہر الروایۃ و نوادر میں۔ طبقہ ثالثہ مسائل قنادی ہیں اور انکو دقتات
 بھی کہتے ہیں یعنی آنکہ ایسی صورت واقع ہونی جسکا حکم ان ائمہ رحمہ سے مروی نہیں ہے پس یہ مسائل وہ ہیں کہ
 جگہ احکام کو امام محمد رحمہ کے شاگردوں یا شاگرد کے شاگردوں نے یا ان کے بعد والوں نے استنباط کیا ہے کذا ذکر
 الکفوی اور معنی یہ ہیں کہ اسام محمد وغیرہ کے شاگردوں کے سامنے ایسے واقعہ کا استفتاء پیش ہوا جس میں کوئی

روایت ابن امامون میں سے کسی امام سے اُنکے پاس نہیں ہر تو انہوں نے خود اجتہاد سے استنباط کیا اور جو اجتہاد کے لائق ہوں وہ شاگرد کا شاگرد اور خواہ اُنکے بعد والوں میں سے ہو کسی زمانہ میں جو اُنکے اجتہاد کا اعتبار کیا۔ گو یا زمانہ کا آئین اعتبار نہیں ہر اور مترجم کتاب جو کہ بھی صحیح ہو کیونکہ کہیں زمانہ لائق میں ایسا ہوتا ہی جو سابق میں نہ تھا کیونکہ یہ علم مصنف فضل الہی ہر وقت قال تعالیٰ وداؤد سلیمان اذ یحلمان فی الحرف اذ نفثت ید غم و انوم و کن حکم شاہین معننا سلیمان الایہ۔ پس سلیمان علیہ السلام پر احسان رکھا کہ اُسکو حکم صواب کی تعلیم کر دی۔ حالانکہ داؤد علیہ السلام والد سلیمان علیہ السلام تھے اور یہ بہ دلائل عدیدہ مؤید اور بوقوع مستند ہر واسطہ تعالیٰ اعلم۔ کفوی رح نے کہا کہ اول کتاب حسین نوازل و واقعات جمع کیے گئے نوازل فقہ ابو اللیث نصر بن محمد سمرقندی معروف بابام الہدیٰ سرخسین فتاویٰ مجتہدین متاخرین کے اپنے مشائخ و سلفیہ۔ شیخ ثعلب محمد بن مقاتل لازمی و محمد بن سلہ و نصیر بن یحییٰ قیرہ کے جمع کیے اور اپنے فتاویٰ بھی بیان کیے یعنی برے نزدیک ممتاز ہر اور واقعات میں یہ کتاب اصل ہر پھر واقعات ناظمی و مجموع النوازل وغیرہ۔ پھر دیگر مشائخ نے ان فتاویٰ کو اصول کے ساتھ منسلک کر دیا جیسے جامع قاضیخان و خلاصہ وغیرہ کتب فتاویٰ میں اور بعض نے امتیاز کو قائم رکھا جیسے رضی الدین سرخسی نے محیط میں کیا کہ اول مسائل اصول لکھے پھر فتاویٰ پھر فتاویٰ لکھے ہیں۔ مترجم کتاب جو کہ شیخ رضی الدین سرخسی رح نے منبج شاہد ہر کہ قاعدہ یہ تھا کہ جو اصول ظاہر الروایہ میں ہر وہ مقدم ہر پھر فتاویٰ میں پھر فتاویٰ ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ فتاویٰ سے مراد صرف وہ مسائل و واقعات و نوازل ہیں جو مشائخ نے استخراج و استنباط کیے جنہیں کوئی روایت امامون سے نہیں ہر پس فتاویٰ قاضیخان یا فتاویٰ مالکیری کو جو فتاویٰ کہتے ہیں مجازاً باعتبار اسکے کہ انہیں مسائل فتاویٰ منسلک ہیں ورنہ در حقیقت انہیں مسائل اصول و فتاویٰ دونوں ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر حکم ظاہر الروایہ میں نہ ہو لیکن فتاویٰ میں ہو فتاویٰ سے مقدم کر کے نوادر کو لینا نہیں ہوگا چنانچہ بحر الرائق کی تفصیل انہوایت میں ہر کہ مسئلہ اگر ظاہر الروایہ میں نہ ہوا غیر ظاہر الروایہ میں مثبت ہو تو اسی طرف معیر متبعین ہر۔ مترجم کتاب جو کہ یہ حکم غلطہ کے لیے ہر یا جملہ قوت اجتہاد یہ کہ اسکے لیے بھی ہر اور صحیح احتمال اول ہر اگر کہا جاوے کہ غیر ظاہر الروایہ کا مذہب ائمہ رحمہم اللہ ہیں تو اُنکے اجتہاد پر بہ نسبت متاخر زمانہ کے قوت اجتہاد یہ والے کے زیادہ اعتماد ہوگا۔ جواب یہ کہ غیر ظاہر الروایہ میں راوی نے روایت کا التزام کیا اور امام مجتہد سے اسکے ثبوت میں تامل ہر اور خود راوی نے اپنی توافقی اجتہاد سے آگاہ نہ کیا تو اعتماد کی وجہ صاحب قوت اجتہاد یہ کے حق میں ساقط ہو گئی پس اس پر شرعاً لازم آیا کہ اپنے اجتہاد کو کام میں لائے قاضیہم۔ پھر واضح ہو کہ اکثر اصول ان دیار و اعصار میں مفقود ہیں اور اگر کہیں پائے جانے میں تو متداول و متواتر ہونے سے حکم متواترات میں نہیں خصوصاً ہمارے زمانہ اور ہمارے دیار میں پس ضروری کہ کتاب متواترات بھی ہو لہذا علی قاری رح نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ قواعد کلیہ میں سے ہے کہ نقل کرنا احادیث نبویہ کا اور مسائل فقہیہ کا و تفاسیر قرآنیہ کا نہیں جائز ہر مگر انہیں کتابوں سے جو متداول ہوں کیونکہ جو متداول نہیں انہیں نزدیکی و محمدون کے موضوع طاویہ سے اس میں نہیں ہر بخلاف کتب محفوظہ کے کہ اُنکے نسخہ صحیح مستند ہر

باتہ جوئے میں انہی۔ کنوی رح کے کلام سے معلوم ہوا کہ کتاب منتقی مؤلفہ حاکم شہید رح اس زمانہ میں مفقود ہو لیکن
منتقی سے جو مسائل کسی مجتہد کتاب مثل محیط سرخسی وغیرہ میں منقول ہیں وہ متداول ہیں اور محیط برہانی جو محیط سرخسی
سے متقدم ہوا وہ بھی مفقود ہو چکا ہے ابن نجیم مصری رح نے بعض مسئلہ دفع کے رسالہ میں اپنے بعض معاصرین پر رد کرتے ہوئے
دور پر لکھا کہ محیط برہانی سے جو نقل ہمارے معاصر نے لکھی یہ کذب ہے کیونکہ محیط برہانی مفقود ہو جیسا کہ ابن ابیراج
کے شرح فہمہ المصلیٰ میں تصریح کی ہے اور بر تقدیر کہ ہمارے ہم عصر کو مل گئی اور اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں
ملی تو بھی اس سے فتویٰ و نقل جائز نہیں ہے جیسا کہ فتح القدیر کی کتاب القضاہ میں مصرح ہے انہی۔ فتح القدیر کتاب القضاہ
میں ہے کہ اصولیین کی رائے اس امر پر بھی ہے کہ منتقی وہی ہے جو مجتہد ہوا اور جو مجتہد نہیں اقوال مجتہد یاد رکھنا ہے تو وہ منتقی نہیں
ہے اس سے جب سوال کیا جاوے تو افسر واجب ہے کہ کسی مجتہد مثل امام ابو حنیفہ کا قول بطریق حکایت نقل کر دے
اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے زمانہ میں جو موجودہ لوگوں سے فتویٰ لیا جاتا ہے یہ فتویٰ نہیں بلکہ منتقی کے کلام کا نقل ہے
کہ سوال کرنے والا اسکے موافق عمل کرے اور مجتہد سے اسکی نقل کا طریقہ و دبا تون میں سے ایک ہی یا تو اس نازل کی
کوئی سند مانگے یا کسی ایسی کتاب معروف سے یوں جو ہاتھوں ہاتھ متداول رہی جو جیسے امام محمد بن الحسن
کی کتابیں اور مانند انکی تصانیف مشہورہ کہ یہ کتابیں اپنے مصنفین سے بزرگ خبر متواتر یا مشہور کے ہیں ایسا ہی
رازی رح نے ذکر کیا ہے و علیٰ ہذا اگر ہمارے زمانہ میں بعض کتابیں نو اور کی پائی گئیں تو جو مسائل انہیں ہیں ان کو
امام ابو یوسف یا امام محمد کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں نہ مشہور ہیں اور
نہ متداول ہیں۔ ہاں اگر نو اور سے نقل کسی کتاب مشہور مانند ہادیہ و مبسوط میں پائی جاوے تو یہ اقوال اس کتاب
مشہور پر ہو گا۔ پھر فتویٰ دینے والا اگر مجتہدین کے اقوال مختلف یاد رکھتا ہے اور محبت نہیں پہچانتا اور نہ اسکو اجتہاد
و ترجیح کی قدرت ہے تو وہ انہیں سے کسی قول پر قطع نہ کرے بلکہ فتویٰ پوچھنے والے کے لیے بیان کر دے سو پوچھنے
والے انہیں سے وہ قول اختیار کر لے گا جو اسکے دل میں سب سے زیادہ صواب معلوم ہو ایسا ہی بعض جوامع میں مذکور ہے
اور میرے نزدیک تو فتویٰ دینے والے پر سب اقوال کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ یہ کافی ہے کہ انہیں سے کسی قول کو
حکایت کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جس مجتہد کی چاہے تقلید کرے۔ انہی شرحا۔ شرحہ کہتا ہے کہ اس کلام سے کئی
باتیں معلوم ہوئیں انہیں بجلایہ کہ ایسے مقلد کو بھی فتویٰ بنانا جائز ہے جو مجتہدوں کے اقوال مختلف یاد رکھتا ہو اور اسکو
دلائل نہ معلوم ہوں اور نہ ترجیح کی قدرت ہو۔ انہیں بجلایہ بعض جوامع کا قول مشہور ہے کہ فتویٰ دینے والا مختلف اقوال
نقل کر دے تو فتویٰ لینے والے کو اختیار ہے کہ اپنی رائے میں جسکو صواب جائے اسکو اختیار کرے پس ایسے شخص
کی رائے کا بھی اختیار ہے جو مجتہدوں کے اقوال بھی دہانتا ہو۔ انہیں بجلایہ قول ابن امام رح کہ مقلد جس مجتہد کی چاہے
تقلید کرے مشہور ہے کہ فتویٰ دینے والا خود ایک قول کو اختیار کر کے اسکو حکایت کر دے اور یہ کوئی قید نہیں لگاؤ
کہ وہ قبل معلوم کرے یا قلب سے نوری کرے یا پوچھنے والے کے حق میں جو قول ستر ہو یا جو اسکے حق میں نافع ہو یا وہ
قول امام رح کا خاص ہو یا عام کسی مجتہد کا ہو اگرچہ ظاہر کلام ہی ہے کہ چاہے جس مجتہد کا قول ہو اور یہ بھی تفصیل بیان

نہیں فرمائی کہ جو قول اس فتویٰ دہنے والے نے آج اختیار کیا ہو کل کے روز دوسرے فتویٰ میں یہی قول کہے یا اختیار
 ہو کہ دوسرا قول کہے، لیکن تفتیق وغیرہ کی بحث میں نہی البتہ تحقیق کہی ہو اور مراد رازی رحمہ سے شیخ ابو بکر الرازی البجہا میں
 میں چنانچہ انکی کتاب اصول اقلیہ سے جہنہ میں منقول ہو کہ کسی شخص کا جو کلام یا مذہب کسی ایسی کتاب میں ہو جس کے نسخہ
 شدہ اول ہوں تو جو کوئی اس کتاب میں دیکھے آسکو جائز ہو کہ کہے کہ ظان کا یہ قول اور ظان کا یہ مذہب ہو اگرچہ اس نے
 کسی سے نہ سنا ہو جیسے امام محمد بن الحسن کی کتاب میں اور امام مالک رحمہ کی سوطا اور مانند اسکے اصناف علوم میں کتاب میں
 مصنفہ شدہ اول ہیں کیونکہ ان کتابوں کا ایسی صفت پر ہونا بضرر غیر متواتر یا مشہور کے ہوا اور ایسے حال میں اسناد
 کی ضرورت نہیں ہوتی ہر انتہی سترجما اور نوازل فقہ ابو طیب میں ہو کہ شیخ ابی نصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے بیان
 چار کتاب میں پونچھن نواد را براہیم بن رستم وخصات کے ادب القاضی اور محمد حسن بن زیاد و نوادر ہشام تو کیا ہو
 ردائیم کہ ہم ان کتابوں سے فتویٰ دین تو جواب دیا کہ ہمارے اصحاب سے جو صحت کو پہونچے وہ تو علم مرغوب و مستند
 ہو اور رہا فتویٰ دینا تو میری رائے میں نہ چاہیے کہ آدمی ایسے امر کا فتویٰ دے جو فہم میں نہ آیا اور نہ چاہیے کہ
 لوگوں کے وجہ اتحاد سے ہاں اگر ایسے مسائل ہوں کہ وہ ہمارے اصحاب سے مشہور و ظاہر ہوں تو مجھے یہ
 ہو کہ ان پر اعتماد صحیح ہو گا انتہی سترجما۔ پھر واضح ہو کہ فتیٰ حاکم شہید و محیط برہانی مفقود ہونے کی تو شہادت پہونچ چکی
 تو انکا اثر موجود نہیں اور اگر اب کوئی دعویٰ کرے کہ یہ کتاب وہی ہو تو اعتماد نہیں ہو سکتا اس جہت سے کہ
 تو اترو در میان میں منقطع ہو گیا ہاں جب تک وجود متواتر تھا اسوقت اگر فتیٰ محیط مذکور سے کسی کتاب میں کچھ
 نقل ہوا اور وہ کتاب اسوقت تک متواتر و متحدہ اول ہو اور خود مقدم ہو تو اس کتاب کے اعتبار سے اعتماد ہو کہ فتیٰ میں
 یہ قول تھا جو اس کتاب میں مذکور ہو اور ایسی ہی کتب امام محمد رحمہ ہمارے زمانہ میں مثل بدایہ و دقایہ و عالمگیری وغیرہ
 کے مشترک و متداول نہیں ہیں لیکن اہل یعنی بسوط امام محمد رحمہ سے یا دیگر کتب سے جو مسائل محیط سرخسی وغیرہ میں مذکور
 ہیں یا بواسطہ محیط سرخسی وغیرہ کے دیگر معتبرات میں مذکور ہیں یا بدایہ و اسکی شروح و شرح دقایہ وغیرہ میں منقول ہیں
 آخر متواتر اعتماد ہو۔ اور واضح ہو کہ ائمہ مشائخ و فقہاء نے تسبیح حفظ کے لیے اصول کتب سے مختصرات تصنیف کیں
 جو بنام متون مشہور ہیں اور ان میں التزام صحیح روایات کا رکھا خواہ تصحیح اپنے اعتماد پر حیکہ مصنف مجتہد ہو اور یہی اکثر
 یا کلیہ ہو خواہ اعتماد صحیح مجتہد رکھا۔ اور حق یہ ہو کہ ائمہ مشائخ نے مذہب خفیہ کو مجموعہ اجتہادات امام عظیم دام
 ابو یوسف و امام محمد قرار دیا لیکن بعض فقہاء نے جو آخر زمانہ میں ہوئے اعتبار کا قصد کیا لیکن فتویٰ منقطع ہو و
 سیاقی الکلام فیہ۔ پھر ان متون کو مذہب کے لیے گویا اصل ٹھہرایا اور ظاہر یہ کہ ہمارے زمانہ میں اس سے چارہ
 نہیں ہو۔ قاضی حاصل علامہ لکھنوی مرحوم نے لکھا کہ متون سے مراد جمیع متون نہیں ہیں بلکہ وہ مختصرات بلکہ ایسے
 مذاق ائمہ علماء و کبار فقہاء نے تابع کیا جو علم و زہد و فقہ میں ائمہ ہدایت کرنے میں ثقہ مشہور و معروف ہیں
 امام محمدی و کرنی و حاکم شہید و ابو الحسن قدوری اور جو اس طبقہ میں تھے پھر کچھ علماء کا اعتبار برہان الشریعہ
 کے دقایہ پر اور حافظ الدین عبد الصمد نسفی المتوفی سنہ ۷۰۱ ہجری کے کنز الدقائق پر اور ابو الفضل محمد الدین عبد الصمد

بن محمد و مصلیٰ ستونی شمسہ ہجری کی کتاب المختار پر اور مفتاح الدین احمد بن علی بغدادی ستونی شمسہ ہجری کی کتاب
 مجمع البحرین پر اور امام تہذیبی احمد بن محمد ستونی شمسہ ہجری کی کتاب مختصر القندوری پر بڑھا ہوا ہے اس جہت
 سے کہ لوگوں نے ان کتابوں کے مؤلفین کی بزرگی اور مسائل متعدد لانے کا التزام جان یا ہے ہجرات میں بھی زیادہ
 مشہور و متعدد وقایہ و کثر و مختلف تہذیبی ہجری شمسہ ہجری کہ ہے اب کا ذکر اس واسطے نہیں کیا کہ وہ متن نہیں ہے بلکہ شرح ہے اور تاہم
 متن کے مشہور ہے اور ان ستون مذکورہ کے لیے ہے اب گویا اصل ہے کیونکہ ان ستون میں سب سے زیادہ متعدد مشہور وقایہ
 و اصلی خود تصریح موجود ہے کہ یہ مسائل ہدایہ کے بطریق سلسلہ روایت متواتر ہونے کے مفصل ہے ہیں لہذا نام اس کا
 وقایہ الروایہ فی مسائل الہدایہ رکھا ہے۔ ثم قال ہذا الغاضل با حاصل اور یہ جو مشہور ہوا کہ ستون صرف اصل
 مذہب و ظاہر الروایہ کے لیے موضوع میں نویہ حکم کلی نہیں کیونکہ اکثر ابواب ستون ایسا مسئلہ لکھتے ہیں جو مشائخ متقدمین
 کی تفریح سے مخالفت مسلک ائمہ قبویں ہجری جیسے عرض عشری عشرینے وہ درود کا مسئلہ کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور یوں ہی
 یہ جو مشہور ہوا کہ ستون موضوع واسطے نقل مذہب امام ابو حنیفہ میں یہ حکم تو اکثری بھی نہیں ہے کیونکہ بہت انھوں نے ستون
 میں صاحبین کا مذہب یا جبکہ وہ راجح یا ایسی پیشانی و ناک پر سجدہ کے مسئلہ وغیرہ میں ہے۔ اقول تحقیق وہ ہجری جیسے
 مقدم ذکر کیا کہ مجمع اقوال صاحبین کو بھی مذہب قرار دیا ہے اور چارہ نہیں ہے کہ مذہب میں تخریجات شائع داخل کیے جائیں
 جبکہ واقعات و نوازل کا سامع ہونا جاری ہے پس جبکہ امام عظیم رحمہ کے اصول پر انکا حکم مستخرج ہوا تو اسکے داخل مذہب
 ائمہ ہونے میں کچھ شک نہیں ہے پس جب انکو داخل مذہب قرار دیا تو صاحبین یا ایک سے جو راجح ہو یا کسی ضرورت
 عارض سے اس پر فتویٰ ہو تو اسکا مذہب ہونا اولیٰ ہے و اما قال ہذا الغاضل اور انھوں نے ذکر کیا کہ جو ستون میں مقدم
 ہے اس پر و شروع میں ہے اور جو شروع میں ہے وہ مقدم ہے اس پر و فتادی میں ہے پس معون جو نقل مذہب کے لیے ہیں جب
 انہیں کوئی مسئلہ ہوا داسکے مخالفت شرح میں ہو تو متن مقدم ہو گا ایسے ہی فتادی کی مخالفت پر شرح مقدم ہو گی۔
 قال المترجم فی ہر کہ یہ ان شروع کا حکم ہے جو کہ مشائخ مانند طحاوی و حلوانی و غیرہ نے اصول کی شروع میں قبود سے
 استخراج کیے اور مشائخ متخرجات دوسرے مواقع میں جمع ہوتے ہیں اور شامی رحمہ نے رد المحتار میں کہا کہ مذہب ہے
 مراد وہ ہے جو ظاہر الروایہ کی کتابوں میں مذکور ہو انتہی بہ مطلق خاص ہے۔ اور واضح ہو کہ اصل یہ تھا کہ جو اصول
 میں ہے وہ شروع پر مقدم اور جو شروع میں ہے وہ فتادی مشائخ پر مقدم ہے پھر چونکہ پہلے اصول کے یہ ستون قائم ہوئے
 تو اصل مذکور میں نہیں کیا گیا اور یہ کلیہ ٹھہرا کہ ستون مقدم پھر شروع پھر فتادی۔ پس مراد شروع سے یہ شروع متداول
 نہیں اور فتادی سے یہ کتب مراد نہیں جو فی الحال بنام فتادی معروف ہیں اور یہ کیونکہ ہو سکتا ہے حالانکہ مثلاً
 فتادی عالمگیری جامع روایات اصول و ستون و فتادی ہر حتی کہ اکثر اقوال کی نسبت کتاب اصل امام محمد و ہجری
 و کثر وغیرہ کی تصریح موجود ہے اور ان ستون کی شروع میں اکثر فتادی قاضیان و خلاصہ وغیرہ سے لیکر شرح کی گئی ہے
 فقائل فیہ حتیٰ یظہر کہ خفۃ الحال۔ پھر فاضل مرحوم نے قول ستون مقدم پھر شروع پھر فتادی کی نقل کے بعد کہا کہ
 یہ اسوئت ہے کہ جب تصحیح منہجی بقہ تھانیہ میں نہ پائی جادے یعنی اگر متن یا شرح سے خلاف قول کی مرید تصحیح نیچے کے

جب دسے نے نہ کی ہو۔ اور فاضل مرحوم نے اسکی تائید کے لیے رد المحتار کتاب النرائض سے نقل کیا کہ علامہ شامی نے یہ مسئلہ ذکر کیا کہ میت نے چھاکہ مٹی اور نامون کا بیٹا چھوڑا تو علامہ غیر الدین رملی نے فتویٰ دیا کہ کل ترکہ چھاکہ مٹی کا ہر حال کہ متون کے خلاف ہو تو شامی رحم نے جواب دیا کہ علامہ نے ذکر کیا کہ جو متون میں ہر وہ التزام صحیح ہو اور نصیح مرہج بہ نسبت نصیح التزامی کے اقویٰ ہوتی ہو اور جو غیر الدین رملی نے فتویٰ دیا اسکی مرہج نصیح جامع المغضات میں مذکور ہوا ہے یہ بھی بیان نصیح موجود ہو کہ جو متون میں اس مسئلہ میں ہر اور جو رملی رحم نے فتویٰ دیا دونوں ظاہر الہیاء میں پس جان ایسا ہوا مان ہم پر اسکی اتباع لازم ہو چکی نصیح مرہج کی گئی ہو۔ انہی خصوصاً پس حاصل یہ ہوا کہ متون سے خلاف اگر طبقہ تختانی میں نصیح مرہج ہو تو من کی تقدیم چھوڑ کر مرہج نصیح کی اتباع واجب ہو قال المترجم میرے نزدیک علامہ شامی سے بیان سو ہوا جگہ انشاء لفظ التزام ہوا ہے اس کلام میں دو وجہ سے نظریہ اول یہ کہ نصیح مرہج اقویٰ از نصیح التزامی ہونا ایسے معنی میں غیر مسلم کیوں کہ جامع مغضرات نے مثلاً اس قول کی نسبت صحیح کہا اور یہ محدود نصیح ہر اور متون کے نصیح کا التزام کیا ہو گا یا ہر قول کے ساتھ صحیح کہا اور التزام نصیح زیادہ ہو کہ یہ نسبت خالی نصیح کے اور التزام کے معنی بیان یہ نہیں ہیں کہ جو مطابقت و مرہج کے مقابل آتا ہو جیسا کہ شامی رحم کے کلام سے ظاہر ہوا کہ مال لازم آوے کہ بیان من سے نصیح بد لاء التزام سمجھی جاتی ہو اور جامع مغضرات میں نصیح بد لاء مطابقتی مرہج ہر پس وہ اقویٰ ہو کہ التزام کے معنی من کے نصیح میں یہ ہیں کہ مصنف من نے اپنے اوپر التزام یعنی ایجاب کر لیا ہو کہ ہر قول وہ لادے جو صحیح ہو پس محصل یہ ہوا کہ من دالے نے اپنے قول کو صحیح کہا اور جامع مغضرات میں اپنے قول کو صحیح کہا پس یہ اس سے قوی ہرگز نہیں ہو کہ برعکس ہو۔ نظر دوم یہ کہ جامع مغضرات اس درجہ پر نہیں ہو کہ وہ نصیح متون کی مخالفت میں معتبر ہو۔ بالجملة مخالفت نصیح کی صحت میں حق تفصیل ہو جو قاعدہ فتویٰ میں آئی ہو۔

فصل فتویٰ اور اسکی کیفیت و طریقہ و اقسام مفتی احمد علامت افشار و کن کتابوں سے فتویٰ دینا نہیں جائز ہے واضح ہو کہ عوام جو دین کے احکام متعلق باعمال و دفاع معمولی و غیر معمولی نہیں جانتے ہیں ان پر فرض ہو کہ مفتی سے فیضان کریں اور ضروریات دین تو ہر شخص کو معلوم ہونا ضروری اگرچہ ایان اجمالی کافی ہو پھر فرضیت ارکان اسلام تفصیلی تفصیل اقرار کرے پھر مثلاً نادر کے علی ارکان معلوم کرے اور جو امر واقع ہو خواہ متعلق بعبادت خاصہ یا معاملات اسکو بالضرور اپنے وقت پر دریافت کرے اور سلم کے اعمال مہل بلا حکم شرعی نہیں چھوڑے جاوینگے اور جیسے حامی پر ہو چنانچہ فرض ہو عالم پر بتلانا بھی ضروری تفصیل و شرائط نہ کورہ کتب فقہ۔ پھر مفتی و حقیقت مجتہد ہو کامرین الفتح اور ہر زمانہ اسلام کا اس امر کو متفق ہو کہ ایسا شخص ہونا ضروری کہ نوازل جدیدہ کا حکم بالمقاسستہ و بالاقتبار معلوم کرے اگرچہ اس سے نائد نہ ہو مثلاً ریل کی حادثات سے اسپر نادر چرخنے کا مسئلہ پوچھنا عوام کو ضروری ہوا نہ نوٹ اعلیٰ و فروغ مٹی و غیر ذلک میں کثرت النوازل کے لیے مفتی ضروری ہوا اور جزئیات کتب سابقہ موجود نہیں ہیں اور فقہاء کے شرط کی کہ مفتی مرہج حزیہ کے جیسا کہ عمومی رحم نے حاشیہ ہشواہ میں نوازد مصنف رحم سے نقل کیا کہ قواعد و ضوابط سے فتویٰ دینا محال نہیں ہو کہ یہی مفتی پر واجب ہو کہ نقل مرہج کو بیان کرے جیسا کہ مختار نے تصریح کر دی ہوتی ہے۔

بالجہد منقہ حقیقت مجتہد ہی ہوتا ہے اور مجتہد نہ تو وہ داخل کلام منقہ ہی ہو پس خود مقلد ہی دیکھیں اقوال مجتہدین منظور رکھتا ہے
 جیسا کہ منقہ افتد بہ سے گذرانی السراجیہ کسی کو فتویٰ دینا حلال نہیں گرا سوقت کہ علماء کے اقوال اور جان سے یہ قول
 ہے میں وہ اخذ جانے اور لوگوں کے سلامات کو پہچاننے اور اگر صرف علماء کے اقوال جانتا ہو اور اس کے اخذ و نہ سب
 نہیں پہچانتا ہو تو اس صورت میں اگر اس سے کوئی مسئلہ پوچھا جاوے پس اگر وہ جانے کہ یہ علماء جن کا مذہب اسے
 اختیار کیا ہے سب متفق ہیں تو مضائقہ نہیں کہ یوں کہے کہ یہ بات جائز ہے یا یہ بات نہیں جائز ہے اور یہ قول بطریق حکایت
 ہو گا اور اگر ایسا مسئلہ ہو کہ میں علماء مختلف ہیں تو مضائقہ نہیں کہ سب کو بیان کرے کہ یہ فلان کے قول میں جائز
 اور فلان کے قول میں نہیں جائز ہے اور یہ اسکو اختیار نہیں کہ کسی کا قول اختیار کرے اسی سے جواب دیدے تاؤ فیک
 وہ اس کے دلائل نہ پہچانتا ہو اتنی شرجا قول منقہ افتد بہ سے گذرانی السراجیہ رحم نے کہا کہ میرے نزدیک سب کے اقوال
 نقل کرنا واجب نہیں بلکہ بعض کا قول نقل کر دے کیونکہ مقلد مختار ہے جسکی چاہے تقلید کرے۔ پھر واضح ہو کہ معرفت محبت
 میں دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ اصول کتاب و سنت و دلائل و قیاس سے جو دلائل ہر ایک کے قول کے لیے ظاہر ہوئے
 میں انکو پہچانتا ہوئے ان قواعد کے مجھے ان اصول میں راہ صواب حاصل ہوتی ہے۔ وجہ دوم یہ کہ استدلال و معرفت
 دلائل غیر کافی ہو بلکہ خود اس امام سے ہر مسئلہ کے متعلق جن دلائل سے اسے استدلال کیا ہے جانتا ہو تو یہ امر بالکل مفید
 اور سائن میں شمس الاممہ کروری سے رد المنقول میں گذرا کہ امام ابو حنیفہ رحم نے کہا کہ کسی کو میرا قول لینا حلال نہیں
 جب تک یہ جانے کہ میں نے کہاں سے کیا ہے اور کہاں سے صاحبین کو بعض مسائل میں امام رحم کے قول کی دلائل ظاہر ہوئے
 بلکہ امارات اسکے خلاف ظاہر ہوئے تو موافق حکم امام کے انھوں نے اپنی رائے پر عمل کیا کامر مفصلاً پس یہ منادی ہے
 کہ مجتہد سے خود اسکے دلائل پہچاننا ضروری نہیں ہیں بلکہ تیس سے اخذ معلوم کرنا کافی ہے پھر اگر دلائل نہ ظاہر ہوں اور اسکو
 موت اجناد یہ ہو تو اپنے قول کو یا ترجیح سے دوسرے مجتہد کے دلائل ظاہر ہونے پر اسکی کو اختیار کر لیا جیکہ مسلک
 منقہ ہو غلیتہ السنن شرح فیہ المصلیٰ از ابراہیم طبری متوفی ۳۸۰ ہجری میں مسئلہ تعدیل الارکان نماز میں ہے کہ یہ تو مجھے
 ضرور معلوم ہو گیا کہ دلیل اسی کو مقتضی ہے کہ طہارت و قعود و جلسہ ہر ایک واجب ہے شیخ کمال الدین یعنی صاحب
 فتح القدیر نے فرمایا کہ یہ ہرگز لائق نہیں ہے کہ آدمی مقتضائے دلیل سے مدول کرے چکہ کوئی روایت بھی موافق
 مقتضائے دلیل ہو اتنی شرجا۔ ظاہر ہو کہ شیخ ابن الہمام کی مراد مقلد سے جسکو اختیار دیا کہ جس مجتہد کے قول پر
 چاہے عمل کرے وہ شخص مقلد ہے کہ دلیل نہ جانتا ہو صرف اقوال کا حافظ ہو۔ پھر یہ بھی تیس نہیں لگائی کہ مقلد نہ کہ
 صرف امام اعظم رحم کا قول اختیار کر لیا بلکہ کہا کہ جس مجتہد کی چاہے تعلیہ کرے اور مخالفت کی علامتہ خیر الدین علی
 کے کہ کتاب الشہادات فتاویٰ خیرہ میں کہا کہ مقرر ہمارے نزدیک یہ ہے کہ فتویٰ نہ دیا جاوے و عمل نہ کیا جاوے
 مگر فقیر امام اعظم رحم اور قول امام رحم سے مدول کر کے صاحبین یا ایک یا کسی دوسرے کا قول نہ دیا جاوے
 مگر جو ضرورت کے اتنی شرجا اور فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ جب ہمارے اصحاب خفیہ کسی امر پر متفق ہوں تو
 منقہ اسی پر فتویٰ دے اور جب مختلف ہوں تو ایک قول یہ کہ فتویٰ مطلقاً اپنی خواہ عبادت ہوں یا قضاء وغیرہ

سراجیہ میں ملتا
 فلان آدمی منقہ
 منقہ افتد بہ
 علمہ ہا شریعت
 سبب اختیار نہ
 پہچانے جمع میں
 اسکو۔ دران
 من الامم و
 منقہ ہا شریعت
 من اسکو
 علمہ ہا شریعت
 علمہ ہا شریعت
 بہت پسین ہو
 کا سبب ہے
 علمہ ہا شریعت
 سبب ہا شریعت
 مدلول ہا شریعت
 شریعت ہا شریعت
 سبب ہا شریعت
 مدلول ہا شریعت
 سبب ہا شریعت

اور مجتہد اگر بیاقت اجتہاد مذہب در کتاب و بک تریج و صحیح کی بیاقت جو نو اسپر بھی یہ واجب ہے کہ روایت مذکور کو بک تریج و بک تریج استثنائی نہ بحث انہم مادات میں علماء نے امام اعظم رحمہ کے قول پر مطلقاً فتویٰ رکھا ہے اور یہی استفادہ سے بھی معلوم ہوا لیکن یہاں تک کہ کوئی روایت امام رحمہ سے موافق قول مخالفت نہ ہو جیسے استعمال کی طہارت میں اور سوائے نیند نمر نہ ہونے کی صورت میں فقط نیم پر انکشاف کرنے میں انہی۔ انہی۔ انہی۔ اور جیسے فارسی میں قرات کرنے میں ہے لیکن قرات قرآن عند القصور میں فتویٰ امام رحمہ کے قول پر ہر کفائی المصطلات اور دیگر مسائل بھی ہیں۔ پس بنا بر عامہ مذکور کے مسئلہ کو چاہیے کہ ایسی صورتوں میں امام اعظم رحمہ کے قول پر فتویٰ دے اور حق اسٹہ بقہ یہ ہے کہ مسئلہ پر امام رحمہ کی وہ ایسی صورت میں امام رحمہ کا قول اور جیسے فتویٰ جو دونوں بیان کر دے پھر مستثنیٰ اپنے واسطے اختیار کرے اسکی وجہ دو امر ہیں اول کہ مجتہدین شاخین نے کسی فوت دلیل یا ضرورت سے امام رحمہ کے قول سے رجوع کر کے دوسرے قول پر فتویٰ دیا اور یہ خلاف مذہب خفیہ نہیں ہے اور مسئلہ کو یہ اور اک نہیں تو لائق ہے کہ اسکو بیا جاوے اور دوم یہ کہ اگر مسئلہ ایک مسئلہ میں امام رحمہ کے قول پر فتویٰ دے یا کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اس زمانہ کافی ہے مجتہد موافق تصحیح شائع کے فتویٰ دے تو اختلاف عوام سے ثوران فتنہ ہوگا فالہم والسر تعالیٰ اعلم۔ فی البحر فی معرفت الزکوۃ جب تصحیح مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ و مؤید می جاوے اور اسی کی طرف رجوع ہو و فی البحر فی اشیاء و جب فتویٰ مختلف ہو تو جو فتویٰ موافق ظاہر الروایۃ ہو وہی ترجیح ہوگا۔ و فی البحر فی قضاء الفتویٰ جب تصحیح و فتویٰ مختلف ہو تو جو فتویٰ موافق روایت متون ہو اسی کو ترجیح بر انہی۔ انہی۔ انہی۔ بقول یہ صحیح ہے کہ ترجیح اس قسم کی جاری ہے اور واضح ہے کہ مسئلہ محض جسکی بیاقت ایسی ترجیح اور ظاہر الروایۃ دریافت کرنے کی بھی نہ ہو وہ داخل اہل نظر ہی نہیں اور فتویٰ دے سکتا ہے یا نہیں۔ و فی شرح الاشباہ و سیری زادہ نقلا عن شرح الصلایہ لابن الشمنہ جب حدیث صحیح ہو جاوے وہ خلاف مذہب ہو تو حدیث پر عمل کیا جاوے اور یہی اسکا مذہب ہوگا اور حدیث پر عمل کرنے سے وہ خفی ہوئے سے خارج نہ ہوگا کیونکہ امام اعظم رحمہ سے یہ قول صحت کو پہنچا ہے کہ امام رحمہ نے کہا کہ جب حدیث صحیح سند سے صحیح پہنچ جاوے تو وہی میرا مذہب ہے بر انہی حرجا۔ علی قاری رحمہ کے رسالہ تزیین الباریۃ النجسین الاشارہ میں ہے کہ بہت غریب حرکت کی کیدانی نے کہ کما والعاشرین المرات الاشارة بالسبابة کابل الحدیث۔ یعنی حرام امور میں سے و سوان حرام کلمہ کی انگلی سے اشارہ بر اتند اہل حدیث کے معنی تشدد کے آخرین کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا جیسے وہ جماعت کرتی ہے کہ جکولم حدیث رسول الصریحی و سلم جامع جو ادویہ حرکت اس کیدانی کی طرف سے خطا عظیم و جرم عظیم ہے اور انشاء اسکا یہ واقع ہو کہ کیدانی علم نقول کے قواعد اصول و مراتب شروع سے جاہل ہے اور اگر یہ نہ ہوتا کہ ہم اسکی طرف نیک گمان کریں اور اس جہت سے اسکے کلام کی تاویل کریں تو بیشک اسکا کفر صریح و ازہد و صحیح ہوتا سو کیا کسی مومن کو حلال ہے کہ جس فعل کا کرنا حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح ثابت ہو کہ فعل میں قریب ہوا تر ہو چکا ہو اسکو وہ حرام بتلاوے اور جس فعل کو عامۃ علماء و اہل برہنہ بطبقہ بزرگوں کا کرتا آیا ہے اسکو منوع کرے اور حال تو یہ ہے کہ ہمارے امام اعظم رحمہ نے فرمایا کہ کسی کو حلال نہیں کہ ہمارے قول کو لیسے

تصحیح شائع
مختلف مجتہدین
فتویٰ دینا
مستحب ہے
بہر حال
اسکی وجہ
دو امر ہیں

جب تک کہ اسکا تذکرہ کتاب و سنت و اجماع سے و قیاس علی فی المسئلہ کو نہ پہچانے اھم امام شافعی رحمہ نے کہا کہ جب حدیث صحیح ہو جادو سے اندر پیرا قول اسکے خلاف ہو تو میرے قول کو دھار سے مارو اور حدیث ضابطہ پر عمل کرو۔ جب صحیح یہ معلوم ہوا تو آگاہ ہو کہ اگر اس مسئلہ میں امام رحمہ سے کوئی نص نہ ہو تو آپ کے اقبل عوام و درکنار فضلاء و کرام پر یہ حسین تماکہ اسی پر عمل کریں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحت کو پہونچا اور اسی طرح اگر امام رحمہ سے نقلی اشارہ صحیح ہوتا اور صاحب بشارت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا اثبات صحیح ہوتا تو نہیں کچھ شک نہیں کہ یہی ترجیح دیا جائے گا۔ ثابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہونچا ہر کیفیت کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر صحیح ثبوت ہوا صحیح اسی کے موافق امام رحمہ سے منقول ہر پس جس نے انصاف اختیار کیا اور نصف کو چھوڑا تو جان گیا کہ یہی راہ اول تدین سلف و خلف کی ہر اور جس نے اس سے عدول کیا وہ سائد برباد کا برہم اگرچہ لوگوں کے نزدیک صدق باکابر پر انہی مترجما۔ اور شیخ علی قاری نے دوسرے رسالہ میں مقرر فرمایا کہ لکھا کہ یہ جس نے کہا کہ فتویٰ ترک اشارہ بزرگ تو وہ مدعی ہے کہ میں محمد بنی المسئلہ ہوں تو ایسے اجتہاد کا حاصل یہ ہے کہ امام رحمہ سے مسئلہ میں دو روایتیں ہوں یا ایک روایت امام رحمہ سے اور دوسری روایت صاحبین رحمہ سے ہو اور اسکے بار جو بیان احتیاج دلیل ترجیح کی ہو کیونکہ ترجیح باصحیح اور نصیح باصحیح قبول نہیں ہر پس اگر دو روایتیں بھی پائی جادین تو راجح وہی روایت ہوگی جو موافق احادیث صاحب بشارت صلی اللہ علیہ وسلم و مطابق اقوال جمہور علماء امت ہو باوجودیکہ فائل کا یہ قول کہ فتویٰ ترک اشارہ پر ہر معارض ہر قبول شائع معجون کہ فتویٰ اشارہ پر ہر اور نہیں خلاف کہ بہ سنت ہر انہی مترجما پس یہ ترجیح کہ دواخل شرعیہ یعنی کتاب و سنت و اجماع امت سے ترجیح دیا جادو سے بشرطیکہ قارئین بذائل ہو اور بنحو وجہ ترجیح کے موافقت ہو اور دلیل مقدم ہوگی اور شیخ ابن ہشام کے نزدیک حدیث صحیح پر عمل ہو گا اور یہ ایسا ہے جیسے بعض ائمہ شافعیہ رحمہ نے کہا کہ صلوٰۃ و سلی مذہب شافعی رحمہ میں لازم نہیں بلکہ عصر ہی کیونکہ حدیث صحیح مسلم سے صحت پہونچ گئی اور شافعی رحمہ نے کہا کہ جب حدیث صحیح ہو جادو سے تو وہی میرا مذہب ہے لہذا مذہب شافعی یہ ہوا کہ وہ لازم عصر ہے۔ پھر اگر کما جادو سے کہ اسقدر معرفت دواخل کافی نہیں شاید کہ دواخل دیگر ہوں جن سے وقوف میسر نہیں ہوا۔ تو جواب یہ کہ یہی بعینہ طبقہ اصحاب ترجیح پر وارد ہے کہ انھوں نے جس قول کو ترجیح دی شاید مرجح کے دواخل ہوں جن سے وقوف میسر نہیں ہوا تو اب ترجیح و نصیح و فتویٰ کا انسداد ہو جائیگا و علیٰ ہذا صاحبین کے کسی قول پر فتویٰ نہ ہو گا۔ جن مسائل کو شائع نے استنباط کیا وہ سب مقدم کے سوا سے متاخر کے مرجح ہونگے و الحق یہ سب ملاحظہ ہو اور شیخ میں اسکا اعتبار نہیں ہر اور درختار میں قاسم بن قطلوبغا کی نصیح قدوری سے لیکر لکھا کہ اگر نوکے۔ کہ علماء کبھی اقوال مختلفہ کو با ترجیح ذکر کرتے اور کبھی نصیح میں اختلاف کرنے میں توجہ میں کہوں گا کہ اصل اسی طرح ہو گا جیسے انھوں نے اپنی اقوال پر عمل کیا کہ اعتبار کیا تفسیر و ماحوال الناس کا اور جزا و مآسان ہر اور حیران حال عالم ظاہر ہوا اور جسکی وجہ فتویٰ ہر اور زمانہ ایسے شخص سے خالی نہ ہو گا جو ان امور کہ وہ خبیثت نیز کرے نہ گمان سے اور ہر کوئی بہ نیز نہ رکھتا جو اسکو چاہیے کہ اپنے بری الذمہ ہونے کے لئے ایسے شخص کی طرف رجوع کرے جو نیز رکھتا ہے۔

انتہی ضرور ہاں ہے صریح ہو کہ ہر زمانہ میں نیز حقیقی ضرور موجود ہوگا۔ اور پہلے گزرا کہ اگر نہ تو کو ازل جدیدہ و من مسلمانوں کے افعال بہ ذوق شریع کے خارج از دائرہ اسلام رہ جادین اور یہ قول وہی کیسا جو نفسہ اسلام ہو باقیمہ و اسیرت کے اعلیٰ بالصواب الیہ مرجع المالک

فصل دوم مختار میں شامی رحمہ نے شرح اشباہ و تنبیہ سے نقل کیا کہ ہمارے شیخ علامہ صلیح نے فرمایا کہ جائز نہیں فتویٰ دینا ایسے کتب سے جو مختصر میں جیسے نہ ارفاق و معنی کی شرح کنز لدور در مختار شرح نور اللہ بصار وغیرہ جو مختصر میں با ایسی کتابوں سے جیسے معنی کا حال نہیں معلوم ہو جیسے ماسکین کی شرح کنز اور فتاویٰ کی شرح نقایہ یا ایسی کتابیں جن میں انوال ضمیمہ منقول ہیں جیسے نابہ کی تفسیر پس اس کتاب فقہ سے فتویٰ دینا نہیں جائز ہے مگر جبکہ منقول عنہ اور اس سے بنا معلوم ہو جاوے پھر کہا اور لائق ہو کہ اشباہ و نظائر میں ایسی میں داخل کجاوے کیونکہ اس میں بھی وہ ایجاز و تعبیر میں ہو کہ معنی سمجھ میں نہیں آئے مگر جبکہ اسکے مآخذ پر اطلاع ہو جاوے بنا پر اس سے بہت سے مواضع ہیں جن میں ایجاز و مثل ہو چنانچہ جہنمی حواشی کے ساتھ اسکے مطالعہ کرنے میں ماریت کی ہر اسکو یہ بات ظاہر ہو جس میں جہنمی اسی پر اقتدار کرے تو بیوقوف نہ کہ غلط میں پڑ جاوے تو مفتی کو ضرور ہو کہ اسکے حواشی وغیرہ کو بہت رجوع کرے انتہی ضرور اور منقول قاری رحمہ گزر چکا کہ احادیث نبویہ و مسائل فقہیہ و نقایہ و قرآنیہ کا نقل کرنا و تفسیر ان میں کتابوں سے جائز ہو جو متداول ہوں اور یوں ہی قول الشیخ ابن الکلام در بارہ نوادر کے سابق میں مذکور ہوا۔ و فی اشباہ و اصول فقہین جو حکم مذکور ہو اگر فروع میں اسکے لحاظ سے متواضع ہوں گا اعتبار نہیں جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہر علامہ شامی نے تنبیہ فتاویٰ حامد یہ ہیں کہا کہ نقل پر تو اتباع مذہب امام رحمہ ہر اور ظاہر یہ کہ جو ان اماموں نے نقل کیا وہ امام رحمہ کا نقل ہے نہ وہ جو ابو الکلام رحمہ نے نقل کیا کیونکہ وہ مرد مجہول ہر انداز میں ہی اسکی کتاب بھول ہر انداز ہر امتیازی مبنی مؤلفو جامع الرموز و وہ حارف سیل و صاحب الیل کی طرح بہ خصوصاً جیکہ وہ نابہ کی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہے انتہی اس سے بڑھ کر علامہ علی قاری نے رسالہ شمس العوارق میں مذمت کے ساتھ مولانا عصام الدین سے تعبیہ نقل کی۔ بالحدود نہ ارفاق و شرح الکفر للعلینی اور در المختار اور اشباہ و نظائر وغیرہ مختصرات تو بوجہ ایجاز کے قابل افتاء نہیں ہیں اور شرح کنز ماسکین و جامع الرموز فتاویٰ و شرح نقایہ ابو الکلام بوجہ عدم اعتبار و ضعف و اجتماع نقل ضعیف کے قابل افتاء نہیں ہیں۔ و قال الشامی رحمہ فی تنبیہ الفتاویٰ الحامد یہ زاہدی کی نقل معارض نقل معتبر است مذہب فقہ نہیں ہر چنانچہ ابن وہبان رحمہ نے کہا کہ صاحب فقہ جو مخالفت قواعد نقل کرے اسکا لحاظ نہ لانا و قیاس نہ کرنا ہے تاہم نوادر ایسا ہی نہ ارفاق میں ہر انتہی مترجم پس فقہ و عادی زاہدی و جہنمی شرح قدوری و زاد اللامہ وغیرہ سب غیر معتبرات ہیں اور شامی نے حاشیہ ابو السعود رحمہ پر شرح ماسکین سے عدم اعتبار فتاویٰ ابن کحیم و فتاویٰ طورسی کا نقل کیا اور کشف الفنون میں مولانا برکلی رحمہ سے عدم اعتبار سراج الوہج شرح قدوری و سراج ابو بکر بن علی صدیقی متوفی سنہ ۷۰۰ کا اور عدم اعتبار مشتعل الاحکام فقرا الدین ردی کا اور فتاویٰ صوفیہ کا نقل کیا اور مجدد افتادہ ہدایتی نے شیخ حاتم شہسلی سے عدم اعتبار فتاویٰ ابراہیم شاہی کا نقل کیا اور ایسی ہی

غیر معتبرہ دہلی کتاب خلاصہ کیدانی جو کما بسطی ذلک الفاضل العلامة الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور کما کہ جو کتابیں غیر معتبرہ
 میں خواہ بوجہ ان کے مؤلفین کا حال معلوم ہونے کے یا مصنفین کا اعتبار نہ ہونے کے یا بوجہ رطب و یابس وغیرہ
 جمع ہونے کے یا کسی اور وجہ سے عرض جو کتابیں کسی وجہ سے غیر معتبرہ بنیں ان کا حکم یہ ہے کہ جو انہیں صاف ہو دیا جائے
 اور جو کدھر ہو ترک کیا جاوے اور جو انہیں سے کیا جاوے وہ بعد ازل و فکر فائز دلچسپ و لطف و عدم مخالفت اصول و
 سنہرات کے کیا جاوے۔ قال المترجم اور میں نے دیکھا کہ باوجود ایسے لحاظ کے بھی بعض مسئلہ میں دھوکا کھایا گیا ہے
 چنانچہ عالمگیریہ میں تفسیر سے اجازت میں یہ مسئلہ لکھا کہ اگر کسی شخص کو اجیر کیا کہ میرے واسطے سحر کا تعویذ یعنی جاوے
 کا تعویذ لکھے تو جائز ہے۔ مترجم کہتا ہے میں نے متعدد فتاویٰ ہندوستان میں نبیہ کر دی کہ زیادہ ہی نے معتزل اصول پر یہ
 مسئلہ لکھا کیونکہ معتزلہ کے نزدیک سحر باطل ہے پس ہنزلہ اسکے ہوا کہ اشعار گھڑے یا کسی درخت کی شکل بناوے
 اور ہمارے نزدیک جاوے ٹھیک ہے اور یہ اجازت باطل ہے اور کتاب تفسیر و اصل عقائد میں اعتبار تھا کہ تحقیق کا موقع
 ہے پس ظاہر ہوا کہ ان کتب غیر معتبرہ سے اخذ مسائل میں بہت نامل اور اصول و مروجہ سے اہل اعتدال کے عقائد
 وغیرہ کے نظر چاہیے ہے اور اس آخر زمانہ کے لوگوں میں یہ بہت ہوا ہے کہ انھوں نے نااہلی کے تفسیر وغیرہ سے کثرت
 سے مسائل لیے ہیں و نسأل اللہ تعالیٰ المحفظ والعتدہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔ پھر فاضل مرحوم نے ذکر
 کیا کہ علی قاری رحمہ اللہ نے تذکرہ موفودعات میں یہ روایت لکھی من قضی صلوۃ من الفرائض فی آخر مجتہد من مضان
 کان جابر اکل فائزہ فی عمرہ الی سبعین سنۃ اور لکھا کہ یہ روایت باطل ہے اسکی کچھ اصل نہیں ہے پھر کما کہ صاحب نہایت
 و دیگر شراح ہمایہ مجنون نے اسکو نقل کیا انکی نقل کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ دسے کچھ محدث نہیں ہیں اور نہ اصول
 نے مخبرین میں سے کسی کے طرف اسناد کی انتہی فاضل مرحوم نے لکھا کہ قاری رحمہ اللہ کے اس کلام میں ایک افادہ خوب ہے
 وہ یہ کہ فقہ کی کتابیں اگرچہ مسائل زمرہ کی ماہ سے مستند ہوں اور مصنف بھی مستند فقہاء میں سے ہوں تاہم جو احادیث انہیں
 منقول ہوں انپر اعتماد کلی نہیں ہو سکتا اور ان کتابوں میں ہونے سے ان کے ثبوت کا جزم نہ ہو گا چنانچہ بہت سی
 احادیث کتب معتبرہ میں مذکور ہیں حالانکہ یہ احادیث موضوع بنائی ہوئی ہیں یا ان اگر مصنف محدث ہو یا ثقہ ناقل
 ہو تو اعتماد ہو سکتا ہے اور بحید یہ ہے کہ ہر فن کے لیے اللہ تعالیٰ نے خاص مرد پیدا کیے۔ جیسے بعض محدث مرثی
 ہوتا ہے ویسے ہی بعض فقہ دانے کا حصہ مرثی روایات کا ضبط ہر بدو ان اسکے کہ حدیث میں اسکو مہارت ہو تو ہم
 واجب ہے کہ ہر شخص کو اسکے مرتبہ و منزلت پر دیکھیں انتہی مختصا کل ذلک من تعدد مدۃ الرایہ۔

فصل معلومات فتویٰ و ترجیح۔ خزانۃ الروایات قاضی جکن گجراتی بن جامع سفرات یوسف بن عمر صوفی سے نقل ہے
 کہ علامات افتاء سے قول علیہ الفتویٰ اسی پر فتویٰ ہے۔ وہ لفظی۔ اسی پر فتویٰ دیا جاوے گا۔ وہ بعتہ اور اسی پر
 اعتماد کیا جاوے وہ ناخذ۔ ہم اسی کو لیتے ہیں۔ وعلیہ الاعتماد۔ اسی پر اعتماد ہے۔ وعلیہ العمل ایوم۔ اور اسی پر عمل
 ان دنوں ہو رہا ہے صحیح و بوالاصح۔ اور یہی صحیح ہے اور یہی اصح ہے و بوالاظہار اور یہی ظاہر ہے اور یہی اظہر ہے
 وعلیہ فتویٰ مشائخنا۔ اسی پر ہمارے مشائخ کا فتویٰ ہے۔ و بوالاشبہ ہی اشبہ ہے و بوالادجہ ہی ادجہ ہے و انتہی اشبہ کے معنی

زیادہ مشابہت مخصوص ازراہ دمایہ اور راجع برایہ گواہی پر فتویٰ ہو گا۔ ہزارویہ۔ ازراہ جوی العرف۔ اسی کے ساتھ عرف جاری ہوا ہوا تجارت ہی تجارت ہے۔ وہ اخذ علیما ذما۔ اسی کو ہمارے علماء نے یہاں۔ موطاویٰ ان الفاظ میں بعض سے بعض زیادہ سوکھ میں چنانچہ صحیح واضح و مشبہ سے فتویٰ سوکھ اور اس سے یہ یقینی سوکھ اور راجع بر حکم صحیح سے اور موطا بر حکم اعتبار سے۔ الفتاویٰ الخیر یہ دو اہم متبرین سے ایک نے صحیح کما دوسرے نے ایک کو صحیح کما تو صحیح پر دونوں متفق ہیں اسی کو یقیناً اول ہر سن الفیضہ شرح المنیہ۔ فی آداب الفتیٰ ایک کتاب مقدمین ایک روایت کو لکھا کہ صحیح و ادلی و ادنی و اتہ اسکے نو مفتی چاہے اسپر فتویٰ دے اور چاہے اسکے مخالف روایت پر۔ اور اگر روایت کو لکھا کہ صحیح یا مانو ذبا علیہ الفتویٰ یا یفتی تو اسکے مخالف روایت پر فتویٰ نہیں دے سکتا اگر جبکہ مثلاً یہ آیہ میں ہو کہ ہو صحیح اور کافی میں اسکے خلاف کو لکھا کہ ہو صحیح تو مفتی کو اختیار ہو پس وہ روایت لے جو اسکے نزدیک اتوی و ادنی و ادلی ہو اور المختار۔ صحیح متبادل صحیح وہ متبادل ضعیف ہو لیکن شرح اشبا و میری زادہ میں یہ کہتے ہیں کہ صحیح کا متبادل شاذ و روت کو پایا گمانی ششی الجمع ۱۲۔ شامی

فصل بعض اصطلاحی الفاظ و فوائد۔ مفہوم الروایہ محبت ہر قایہ البیان۔ بلا خلاف معتبر ہر مفہوم مخالف روایہ لکھا قال صدر الشریعہ فی نکلح شرح الوقایہ اور یہ اکثری حکم ہر گمانی حدود النہایہ۔ من جامع الرموز۔ فقط قالوا ایسے حکم میں کہتے ہیں جس میں مشائخ کا اختلاف ہو گمانی غصب النہایہ و نفس الصلوۃ عنایہ و نہایہ اور صاحب بدایہ کی عادت ہے کہ ایسے موقع میں قالوا کہتے ہیں کہ خلاف مع ضعف ہو فتح القدیر کتاب الصوم و صرح بہ الفتاویٰ رحمہ فی حاشی الحکاشات فی آیۃ الصوم۔ علینہ مشائخ اکثر مشائخ من فتح القدیر باب ادراک البہاقہ۔ تجوز ایسے جائز ہر کہیں یعنی صحیح ہر اور کہیں یعنی حلال ہر من شرح المندب السنوی۔ لہذا کہیں بعض کردہ طریقہ سے ناز کو کہتے ہیں کہ جائز ہر حال کہ مراد نفس صحت ہے۔ ان خیال کو راست کے جیسے لکھا کہ جائز بیع العصر من تیغہ خرما حالہ کہ صاحبین کے نزدیک کردہ ہے۔ حلیۃ المحلی شرح فتنہ المصلیٰ میں ہے کہ جواز کہیں بولا جاتا ہر اور مراد اس سے وہ جو شرعاً منوع ہو خواہ جلیح ہو یا کمدہ ہو یا مندوب ہو یا واجب ہو سب کو شامل ہر انہی شریکالی رحم کے رسالہ فقہا لغیرہ البیان الرابع من جواز التعلیل من بعض عبارات مینہ الفتی سے بحث میں لکھا کہ با اس عبارت میں جواز یعنی حلال ہر اور کسی امر و عقد کے نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں آتا چنانچہ غالب بر حکم فقہاء شمس و غیرہ کے نزدیک نافذ ہر جیسا کہ عادی نے ذکر کیا اور فاسق کی شہادت کے ساتھ حکم صحیح ہر اگرچہ وہ حلال نہیں ہے۔ انہی مترجم۔ شرح کتاب ہر کہ اسکے نہ جاننے سے بہت لوگوں نے بعضے اجابات کے مسائل و غیرہ میں خلاف و بابت و علت حکم لکھا کہ دھوکا کھایا ہر دین نے رسالہ التعلیل العقول فی انتقاد البیع یا لا یجاب و مقبول میں مبسوط لکھا ہے۔ لا باس یہ کہچہ و نہیں یا کچہ مضائقہ نہیں اس لفظ کا غالب استعمال تو ایسے امر میں ہر جس کا ترک ادلی ہو لیکن کہیں اسکا استعمال امر مندوب میں ہوتا ہر کما صرح بہ فی جنازہ البجر۔ شامی فی رد المحتار فی مفتی سائق ہر مؤلف ہر شاخین کے عرف میں غالب استعمال مندوبات میں ہر اور قدار کے کلام میں واجب تک کو شامل ہوا ہے۔ شامی در المختار۔ مستنون کہیں ایسے امر میں آتا ہر جس کا ثبوت سنت کی دلیل سے وجوب ہر جیسے نماز و غیرہ

مشائخ وہ علماء جنہوں نے امام رحمہ کو بین پایا کافی وقت انہر۔ اصحاب و فقہاء متقدمین۔ جنہوں نے جنوں اماموں کو پایا اور متاخرین۔ جنہوں نے نہ پایا۔ اور کہا گیا کہ خاتمہ متاخرین کا حافظ الدین بخاری تک ہر قلم بنانا علی انہم بہ الاجتہاد و فیہ اذیہ۔ کراہت جہان مطلق ہو تو مراد تحریری ہو گر جبکہ کوئی قرینہ ہو یا تریبی پر تصریح ہو ذکرہ السننی و ابن نجیم۔ سنت جب مطلق ہو تو سنت موکدہ مراد ہر اور کبھی مستحب مراد ہوتا ہر اور کبھی مستحب سے سنت مراد ہوتی ہر اور ہر بقرآن معلوم ہوتا ہر کافی البھر۔ وجوب کبھی شامل فرض ہوتا ہر اور تحریرہ منجور فرائض نازک کے ہر تو فرض ایسی چیز ہر بولہ جو رکن نہیں مگر بدون اسکے ناز صیح نہیں ہر کافی رد المحتار

فصل: یہ نام تمہید کتاب ہدایہ کے زمرہ کے لیے موافق ان شرائط تحقیق و تدقیق کے ہر جو ابتدا و مقدمہ میں مذکور ہوئے اور لائق تھا کہ اصول فقہ سے بھی ضوابط اصول کا ایک باب بیان لاحق کیا جاتا و لیکن وجہ مناسبت و وقت کے جو اکثر کرمایہ لوگوں کی قلم سے باہر ہر بیان نہیں لکھا و لیکن تحقیق استدلال میں جہان جس اصل کی ضرورت ہوگی توضیح کر دے بجائے مگر چند امور جو متاخرین نے کہے ہیں انکا بیان بیان ستر ہر۔ اول قاعدہ جو حفظ خاص ہو خواہاں سنی یا عین جیسے فرائذ بار کوع یا سجود یا لفظ ثانیہ یعنی تین فی قولہ تعالیٰ ثلثہ قروا اور اتہانکے تو خاص خود ہیں ہوتا ہر اسکے بیان کے لیے کوئی کلام لاحق نہ ہوگا۔ عام جو منظم مع ہوا و اسکو بیان لاحق ہو سکتا ہر لیکن جب عام قطعی ہو خواہ آیت قرآن یا حدیث متواتر یا حدیث مشہور یا اجماع قطعی تو جس بیان سے اسکا تغیر یا تہ تخصیص وغیرہ کے ہوتا ہو وہ بھی قطعی نہیں چار قسم سے چاہیے پھر جب ایک مرتبہ عام قطعی کی تخصیص کسی قطعی سے ہو گئی تو آئندہ تخصیص کے لیے تسلیم کافی ہر۔ قاعدہ ثانیہ قرآن پر زبانی کرنا نسخ ہر تو ایسی ہی دلیل سے جائز نہ وہ بھی قرآن کی طرح قطعی ثابت ہوا و ہر اول سے معلوم ہر۔ قاعدہ ثالثہ حدیث مرسل مثل منہ کے ہر اور توضیح اسکی آئندہ اقسام حدیث سے ظاہر ہوگی۔ قاعدہ رابعہ حدیث جو کثرت راویوں سے ہو اور حدیث جسکے راوی فقہ ہوں و دونوں میں سے دم مرجع ہر۔ قاعدہ خامس راوی میں جمع جب تک بتین نہ ہو بل قبول نہیں ہر۔ پھر بیان بعض قواعد جدلی تجویز ہوئے ہیں جس سے موم کو ساکت کیا جاوے مولانا شیخ دل اسد دہلوی رحمہ نے بعض کتب شیخ ابن الہمام رحمہ سے ذکر کیا کہ جس حدیث کو امام بخاری و مسلم دانکے نظائر نے تصحیح کیا ہم پر انکا قبول واجب نہیں کیونکہ بہت ایسے راوی ہوتے ہیں کہ لوگ انہیں مرجع فیصل میں اختلاف کرنے میں شاید وہ ہمارے امام رحمہ کے نزدیک مرجع ہو اسی طرح جس حدیث کو ابن اماموں نے ضعیف و مجروح کہا ہو کسی راوی کے شاید وہ ہمارے امام کے نزدیک موثق ہو اقول اسی کے مانند مولانا عبد الحق رحمہ نے مقدمہ شرح خواجہ سعادت میں کہا و لیکن ہمارے شیخ المشائخ مولانا دلی اسد رحمہ نے اسکو پسند نہیں کیا و سیاقی یہی ہے۔ اور ذکر کیا کہ بعض قوادسی میں ہر کہ جب مسئلہ میں قول امام رحمہ یا صاحبین کا موجود ہو اور حدیث صحیح جسکی صحیح حکم لگایا گیا اسکے مخالفت ہو تو ہو کہ قول امام و صاحبین کی اتباع واجب ہر نہ حدیث کی کیونکہ وجہ قرب نہانہ دست علم کے ہم گمان نہیں کرتے کہ ایک حدیث نہیں پہنچی اور حاصل اسکا یہ کہ وہی قبول ہوگا جو اصحاب سے مروی ہر قال الترمذی ہر شاید بعض متقدمین کا قول ہو گا و رد قول شمس الاثرہ کردی رد المنقول میں اور ابن الشنہ شرح ہدایہ میں اور علی نقی

بن وہب دیکھی مسعودی دیکھی یکہ می و امام محمد شاگرد امام ابو حنیفہ وغیرہم ثقات علماء راویا و معدونین میں انہیں سے
امام بخاری و مسلم وغیرہ نے روایت کی تو ظاہر ہے کہ بقدر ثقہ اسناد کے ساتھ حدیث کا ثبوت ہے۔ اور عدالت و ثقہ
کو اس زمانہ پر دیکھ لی سنی پر قیاس کرو اور ہرگز کوئی شخص اس وقت کے حال پر قیاس نہ کرے پس عدالت وہ
لکھ ایالی نورانی ہے کہ تمام نقوی و مبارت پر جو کہ شرک و ہر طرح کے گناہوں و بدعت سے پاک حتی کہ خلافت مروت
کی راہ میں کوئی چیز کھانے وغیرہ سے بھی اجتناب ہو پس وہ لوگ راہ حق میں جان فدا کرنے والے اس حال
میں کمال تھے اور بادشاہوں و امراء سے ملنا ان کے نزدیک گناہ سخت تھا مگر انکے اسکو ہدایت کرین اور حدیث و رفع
کنا یا اس میں تفسیر کرنا یہ تو ان کے نزدیک گناہ کبیرہ تھا کیونکہ قریب متواتر حدیث میں تمام اس زمانہ میں مشہور تھا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار۔ جو کوئی جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ باندھے
وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بنوے۔ یہ متواتر ہے اور یہ گناہ ایسا ہے کہ تا قیامت اسکی بدی جھوٹ کٹنے والے کے
تمام اعمال میں دھج ہوگی اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم حدیث بیان کرنے میں انتہا درجہ کی احتیاط فرماتے
اور چونکہ دین سکھانا انہیں پر لازم تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلام کو اپنے امتوں کو پہنچانے
میں بھی بہت عالی مرتبہ کا وعدہ سنا دیا تھا لہذا کمال حفظ و احتیاط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمودہ پاک
سناتے تھے اور یہی شان عدالت ان ثقات میں تھی حتی کہ سلطان بخارا نے امام بخاری رحم سے درخواست
کی کہ میرے ترکون کو قبول فرما کر میرے مکان پر یا تنہائی میں حدیث شریف تعلیم فرمائیے آپ نے نہ مانا اور تمام
موضوعوں سے یہ خصوصیت کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں منظور نہ کی جیسا کہ مروت ہے۔ پھر راوی میں اس حدیث و ثقہ
کے ساتھ چاہیے کہ حفظ و ضبط حدیث اس طرح ہو کہ اس میں خلل نہ آوے یہ نوع دل ثقہ ضابطہ راوی کی صفت ہے۔ پھر بخاری
ایسا سو اسکی روایت قبول نہیں ہوا اور وہ پانچ عیب میں اول کذب پس اگر کبھی حدیث میں عمدہ جھوٹ بولا تو روایت
قبول نہیں۔ دوم اتہام کذب سوجب بیان کیا جادے کہ یہ شخص زبان سے جھوٹ بولا ہے اگرچہ حدیث میں نہ بولا ہو اسکی
حدیث قبول نہیں۔ سوم فسق یعنی ارتکاب گناہ۔ چارم جہالت کہ بھول سے روایت ہو۔ پنجم بدعت یعنی معتزلہ و خوارج
و روانض و مجرہ کی طرح نیا اعتقاد لگا لا جو۔ پھر جہالت میں اگر نابینا ثقہ نے کہا کہ مجھے ایک صحابی نے حدیث فرمائی تو کچھ ضرور
نہیں کیونکہ صحابہ سب عادل ثقہ ہیں۔ واضح ہو کہ کبھی عادل ثقہ کے ضبط میں نقصان ہوتا ہے مثلاً وہم و لسان غفلت سے
سو ہو جاتا ہے تو دوبارہ اس سے استدراک ہو کر یاد دہرے ضابطہ راوی سے وہم دور ہو جاتا ہے۔ باجملہ
اس معنی کے لحاظ سے ثقات عادل ضابطہ راویوں میں فرق ہے بعض ائمہ علماء راویا و تو کمال ثقہ عادل اور
تمام حفظ و ضبط پر مبنی احادیث لاکھوں انکو ایسی یاد جیسے سورۃ قل ہو اللہ احد اور بعض کچھ آلے کم ہیں۔
پھر جس میں بھول و غفلت زیادہ ہوئی اسکی روایت چھوڑ دیتے ہیں اور حسین کم ہوئی اسکی روایت بھی
بدون تاہید نہیں تو یہی ہر مولانا الشیخ عبد الغزیز دہلوی رحم کے مجاہدین ہے کہ وہما تون میں توجہ ضرور ہے ایک
لاحظہ حال راویوں کا دوم معالی حدیث کا۔ سوزانہ نابین و ابلع سے زمانہ بخاری و مسلم یک یہ خان مجیب تھی

کہ ہر شہر و ہر زمانہ میں راویوں کے حال سے بحث و تفتیش کرتے تھے جس میں بے دینائی یا دروغ یا کمی حفظ کی کچھ ہو بھی
 پانے تھے اسکی حدیث کو قبول نہ کرتے تھے لہذا اسرار الرجال یعنی رواۃ کے حالات میں کتابیں بڑی بڑی مہسوط
 لکھی ہوئی ہیں اور باب تو اس زمانہ میں اور ہی رنگ پر لندا چاہیے کہ جو کتابیں خالی صحیح احادیث کی ہیں انکو علمہ و
 رکے اور انکے بعد جو کتابیں ایسی ہیں کہ انکی احادیث بھی لائق محبت ہیں انکو بھی جدار کھے پھر انکے بعد جو کتابیں یا
 احادیث میں ہیں کہ درحقیقت انکو ترک کرنا چاہیے تو انکو ایک طرف رکھتے تاکہ اس غلطی کے درجہ میں نہ پڑے اور
 پہلے بحث سے محدثین کے ہاتھ سے یہ میز جاتی رہی تو غیرہ بعض کتابوں سے لیکر سنت سے عدالت کرنے لگے۔ انہی تہمات
 بالجو سابق میں مذکور ہوا کہ طبقہ اتباع ثلث امام مالک و احمد و ابو داؤد و جہاسی وغیرہم مکتبہ تابعین مانند محمد بن اسحق وغیرہ
 نے تصنیف شروع کر دی اور مثلاً موطاء امام مالک بکثرت شائع ہو گئی تو وہ اسناد قوی صحیح تو ظاہر ہو اور کتاب چھ متواتر
 ہو ایسی ہی صحیح امام بخاری و جو اس طبقہ میں تھے بوجہ کتاب کے تواتر و شہرت کے صحیح الاسناد انکے ہیں لیکن ان
 ہندگوں کے طبقہ کے بعد دوسرے باقیسے طبقہ میں لوگوں نے اپنے اسانید سے احادیث علاوہ ان صحاح طبقہ
 صحیحین کے روایت کیں اور انہیں راویوں کے ثقہ و غیر ثقہ وغیرہ ہونے میں وقت و پریشانی ہوئی ہو اور انہیں کے
 راویوں کی جمع و تعدیل میں تعویل ہو ورنہ مثلاً صحاح کے راویوں میں یہ کیفیت نہیں ہو اور ہم پہلے بیان مختصر حال صحاح
 صحاح کا بیان کر دیں پھر انکی کتابوں کے بعد دوسری کتابوں کا ذکر کریں۔ از میسر الوصول امام مالک بن انس مصنف
 موطاء امام مدینہ ولادت ششمہ ہجری و وفات ششمہ ہجری امام اہل حجاز بلکہ امام جہان ہیں اور یہی فخر کافی کہ امام شافعی
 آپ کے شاگرد ہیں اول امام محمد بھی آپ کے شاگرد ہیں آپ نے ائمہ تابعین مانند ابن شہاب الزہری و یحییٰ بن سعید
 انصاری و زافع وغیرہم سے اخذ کیا اور آپ سے ائمہ علماء مانند شافعی و محمد و عبد الغزیز بن ابی حازم نے و عبد العزیز
 بن مسلمہ و یحییٰ بن یحییٰ کبیری و اصنع بن الفرج وغیرہم بے شمار مخلوق نے حاصل کیا اور آپ تعظیم حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت مبائعہ کرنے اور مدینہ کو ہرگز نہ چھوڑنے اور کبھی سوار ہو کر خاک مدینہ پر نہ چلے اور شہر سے
 باہر قضاے حاجت کو جاتے اور کہتے کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرم کرتا ہوں کہ اس خاک پاک پر سوار چلون جس میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور عالم المدینہ کے نام سے جو حدیث صحیح آئی ہو۔ عبد الرزاق و سفیان بن عیینہ و شیوخ
 بخاری و مسلم سے ہیں اسکو امام مالک کی بشارت پر محمول کیا ہے۔ یحییٰ القطان نے فرمایا کہ مالک سے اصح حدیث میں
 کوئی نہیں ہے امام شافعی رحمہ نے کہا کہ علماء کے ذکر میں مالک رحمہ سارہ ہیں۔ مناقب امام مالک رحمہ بے شمار ہیں۔ انتہی مختصراً
 امام احمد رحمہ شاگرد امام شافعی ثقہ ہیں اور حدیث کو بہت سے شیوخ سے روایت کیا اور فضائل بے شمار ہیں اگرچہ عبد القادر
 جیلانی رحمہ آخرین انہیں کے مذہب پر ہو گئے تھے اور آپ کی کتاب حدیث مسند احمد معروف ہے۔ و فی میسر الوصول
 وغیرہ۔ امام بخاری محمد بن اسماعیل امام احمد حدیث ولادت ششمہ ہجری و وفات ششمہ ہجری حفظ و اتقان و ثقہ حدیث
 میں امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ۔ معجزہ تھے۔ بچپن میں قیمہ اپنا تھے انکی والدہ اجدہ کو اسکا رنج
 رہتا ایک روز خواب میں حضرت امیر ایم علیہ السلام کو دیکھا کہ تیرے بیٹے کی آنکھیں اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیں

صبح کو دیکھا تو حقیقت یہی ہوا۔ آپ نے طلب حدیث میں دور دراز سفر کیے اور کی بنی ابراہیم و فضل بن دکنی امام احمد
 دہمینی بن مہین و علی بن الدینی وغیرہ بہت سے ائمہ ثقات حفاظ سے روایت کی اور کتاب صبح بخاری کو چھ لاکھ حدیث
 کے قریب سے انتخاب کیا اور ہر حدیث پر دو رکعت نماز پڑھ کر مدینہ میں در بیان ہزار سید الامار علی اسر علیہ وسلم
 و منہ شریف کے روضہ فردوس میں جمع فرمایا اور شیخ ثقہ فربری نے بیان کیا کہ امام بخاری کے صبح کو آنے سے جات
 میں نوٹے ہزار آدمیوں نے سنا اور مناقب آپ کے مطولات میں بہت مذکور ہیں۔ امام مسلم بن ابی حنیفہ و شیخ
 میں پیدا ہوئے اور شہداء میں وفات پائی اور صحت و اتقان و شرائط میں مقدم ہیں خطیب بغدادی رحمہ نے کہا کہ
 امام مسلم نے امام بخاری کی تبعیت کی۔ بالکل قریب بخاری کے ہیں کتاب صبح مسلم بیروت پر۔ اقوال مولانا شیخ ولی اسر
 شمس موٹار میں لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی وغیرہ نے کہا کہ بعد کتاب اسر کے صبح اکتب موٹار پر۔ پھر صبح بخاری
 و صبح مسلم کا وجود ہو تو موٹار کو یا صحیحین کے بے اصل ہر پر موشوں کا اجلاع ہو گا صبح اکتب بعد قرآن کے صبح بخاری پھر
 صبح مسلم میں۔ امام ابو داؤد سلیمان بن الاشعث الازدی حدیث کو شیخ امام بخاری و سلم سے لیا اور اسے امام نسائی و
 بشامی رخصت نے لیا۔ انھوں نے اپنی کتاب سنن کو امام احمد کے سامنے پیش کیا تو انھوں نے تحسین فرمائی۔ آپ نے
 کہا کہ میں نے بائیس لاکھ حدیث سے انتخاب کر کے اس کتاب میں احادیث صبح و قریب صبح کے کمی ہیں اور نہایت پر ہیزگار
 و متقی تھے شہداء جری میں انتقال فرمایا امام ترمذی محمد بن عیسیٰ امام حافظ میں امام بخاری و اس کے شیوخ سے اخذ کیا اور
 آپ سے بکثرت لوگوں نے لیا اور آپ کی تصانیف بہت ہیں آپ نے کہا کہ میری یہ کتاب یعنی جامع ترمذی جس کے مگر
 ہو گویا اس میں پیغمبر صلی اسر علیہ وسلم فرما رہے ہیں۔ شان انہی میں غلط و کبریا میں استدر رد نے کہ انھوں کے آنسو
 سے چہرہ پر زخم کھٹنے تھے شہداء میں انتقال فرمایا۔ امام نسائی احمد بن شعیب شہداء میں پیدا ہوئے اور شہداء جری
 میں کو میں وفات پائی۔ مولانا شیخ عبد العزیز دہلوی نے لکھا کہ مناقب ابراہیم بن ہار سالہ لکھا تو صوبہ شام
 مد اوت سے انکو دمشق میں شہید کیا و اسر اعلم۔ امام حافظ متقی میں شیوخ ابو داؤد و غیرہ سے اخذ کیا اور سنن کبریٰ آپ کا
 معدوت ہو اور بہت کتابیں ہیں اور اپنے زمانہ میں مقدم تھے اور مناقب جلیلہ رکھتے ہیں۔ استدر نمونہ ان ائمہ حفاظ
 کا بیان ہوا اور ان کے فضائل و مناقب کی کتابیں ہیں جنہیں ثقات کی روایات سے بسط و توضیح کے ساتھ مذکور ہے۔
 پھر واضح ہو کہ مولانا شیخ ولی اسر رحمہ اسر نے کتب حدیث کے بارہ میں نفیس توضیح فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کتب
 احادیث میں تین امور پر مدار ہے صحت و شہرت و قبول۔ پس صحت یہ کہ مصنف احادیث صحیح یا حسنہ لاوے و سواے
 اسکے بلا بیان نہ لاوے اور شہرت یہ کہ ہزارانہ طبقہ میں اہل حدیث اسکی روایت ضبط و غیرہ میں مشغول ہوتے آئے
 اور قبول یہ کہ حفاظ و پرکھنے والے حدیث کے اسوقت میں اسکی شان پر بدون اعتراض کے اثبات و قبول
 کریں اور فقہاء ان احادیث سے تمسک کریں۔ اقوال یعنی اگر انہیں سے کوئی بات نہ تو اعتبار نہ ہو گا مثلاً صبح
 ابن جان اگرچہ صحیح ہے لیکن مشہور متداول نہیں ہے اور مشہور صحیح حاکم کو شیخ زہبی وغیرہ نے نہ مانا تاہم پھر فرمایا
 پس الصفات سے کتب حدیث کے تین طبقہ ہیں۔ طبقہ اولیٰ میں موٹار و صبح بخاری و صبح مسلم میں کتابیں

میں کہ ہزاروں دلاکھوں علماء نے روایت کیا اور ہمیشہ انکے ضبط و تذیل میں رہے اور جمیع علماء اسلام ان
 کتابوں کے خادم رہے۔ بالخصوص ان تین کتابوں کی احادیث اصح ہیں و لیکن صحیحین نے موطا کی احادیث موضوع
 کو جمع کر لیا اگرچہ آثار صحابہ و تابعین موطا میں زیادہ ہیں۔ طبقہ دوم وہ کتب جو ان میں صفات مذکورہ میں صحیحین کے
 درجہ پر نہیں پہنچیں لیکن صحیحین کے قریب ہیں اور وہ جامع ترمذی و سنن ابو داؤد و سنن کبریٰ از نسائی و سنن
 مصنفین ائمہ ثقات عدل حفاظ متقین ہیں اور علماء اسلام میں مشہور ہیں یہی چھ صحاح سترہ ہیں اور ان کے
 نے جامع الاصول میں انھیں چھ کتاب کو جمع کیا جو۔ اور میرے نزدیک مسند امام احمد بن اسحاق میں اس طبقہ میں
 حدیث و فقہ نے اسکو اپنا پیشوا بنا لیا ہے لیکن مسند امام احمد میں ضعیف احادیث بہت ہیں جنکا ضعف بیان میں
 کیا گیا ہے جو بھی سند مذکور کی ضعیف حدیثیں ان احادیث سے بہتر ہیں خلی شاخین تصحیح کرتے ہیں۔ یوں ان میں
 ابن ماجہ بھی اسی طبقہ میں شمار ہو سکتا ہے اگرچہ اسکی بعض احادیث بہت ہی ضعیف ہیں اقوال بلکہ بعض کو موضوع کہا گیا
 طبقہ ثالثہ وہ کتب احادیث ہیں جکو امام بخاری و مسلم سے اگلے شمار یا انکے مجموعہ بالا حقیقین نے اسناد کیسا اور یہ
 ائمہ مصنفین اگرچہ خود عدل حفاظ و اتقان و علوم حدیث میں قیصر تھے لیکن اپنی تصانیف میں التزام صحت نہیں کیا اور احادیث
 صحیح حسن ضعیف بلکہ مشہور موضوع بھی انہیں موجود ہیں اور راوی مجہول تک ہیں اور اکثر احادیث فقہاء و علماء کی مہمل
 نہیں ہیں بلکہ اجماع انکے برخلاف معتد ہو اس پھر ان کتابوں میں بعض سے بعض کو قوت ہو اور وہ کتابیں یہ ہیں سند شافعی
 مصنف عبد الرزاق و مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ و مسند ابی داؤد و بیہقی و مسند دارمی و مسند ابو یعلیٰ و مسند ابن ماجہ
 و مسند عبد بن حمید و سنن دارقطنی و صحیح ابن جہان و مسند رک حاکم و کتب بیہقی و کتب محمداوی و تصانیف صہبانی۔ قابل تہنیت
 دلی تھا ابھی جو حدیث ترقیہ حال کے بعد صحت کو پہنچی وہ حجت ہونا چاہیے نہ کہ انتہائی بات مذکورہ کہ یہ کتابیں متداول
 رہی ہوں لیکن بعض انہیں سے متداول نہیں رہیں اور بارے وقت میں مسند امام احمد بھی اس ایام میں متداول
 نہیں ہے۔ طبقہ رابعہ وہ احادیث ہیں کہ قرون سابقہ میں نکالام و نشان ملا و تھیں اور صحیحین سے زیادہ
 کہا تو دو حال سے خالی نہیں یا تو انکوں نے شخص سے انکی کچھ اصل نہ پائی یا پھر زور و جہد قیاح و غلت کے جو باعث
 ترک ہوئے بعد برہ احادیث اس قابل نہیں کہ ان سے کوئی عقیدہ یا عمل ثابت کیا جاوے و لیکن بہت سے محدثین کی
 راہ ان کتابوں نے ماری کہ ان سے کثرت عرق و کھیر مفرور ہو گئے اور انکو متواتر قرار دیا اور قطعی امور کو ان سے ثابت
 کیا اور احادیث طبقہ اولیٰ و ثانیہ کے برخلاف اس طبقہ رابعہ کی روایتوں سے ایک جدید مذہب نکالا اور
 ایسی کتابیں بہت ہیں انہیں سے چند یہ ہیں کتاب الضعفاء ابن جہان و تصانیف حاکم و کتاب الضعفاء عقیلی
 و کتاب کمال از ابن عدی و تصانیف ابن مردودہ و تصانیف خطیب بغدادی و تصانیف ابن شامہ و تفسیر ابن جریر
 و فردوس وغیرہ از دلمی و تصانیف ابونعیم و تصانیف جوزقانی و تصانیف ابن عساکر و تصانیف ابوالشیخ و تصانیف
 ابن التیار وغیرہ۔ ان کتابوں میں احادیث موضوعہ و ضعیفہ اکثر مناقب یا معائب و تفسیر وغیرہ میں واقع ہوئی ہیں
 و تواریخ و ذکر نبی اسرائیل و قصص الانبیاء و ذکر مشرکین و کما نون و حیوانات میں اور طب و کتد سے توفیر

در انہم دو عالم و ثواب نوافل وغیرہ میں ہی حال ہے۔ شیخ ابن الجوزی رحمہ اللہ نے غالب احادیث ان کتب کو موضوعات میں
بیس و ہر میں داخل کیا و مروج و مطعون کر دیا اور کتاب تنزیہ الشریعہ ان احادیث کے غوائل دفع کرنے کو کافی ہے اور
شیخ جمال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے تصانیف میں احادیث میں مع ہذا اگر تحقیق منظور ہو تو میزان الضعفاء و سببی لسانی الخیر
ابن حجر رحمہ اللہ ان کتابوں کے اسرار رجال کے کام آتی ہیں۔ قال المترجم واضح ہو کہ جو استاد ان مروج ہو وہ کثرت عز سے
توت نہ پادین اور جو اسناد حسن ہو وہ غلط و کیر سے خالی ہونا چاہیے اور جو اسناد غلط سے خالی ہو وہ صحاح طبقہ اول دوم
کی کسی حدیث میں تفسیر دینے والی ہو اور نہ اس سے تفسیر دیا جاوے و اسے تسمیٰ عالم۔ و شیخ عبد الحق رحمہ اللہ کے مقدمہ میں
ہے کہ جمہور محدثین کے نزدیک صحیح بخاری صحیح ہونے میں مقدم ہے باقی کتب حدیث پر۔ اور صحت و قوت میں کوئی کتاب
صحیح بخاری کے برابر نہیں ہے پس اگر صحت میں جو کمال صفات متبرہ ہیں سب اسکے رجال میں موجود ہیں اور جس حدیث
پر بخاری و مسلم دونوں متفق ہیں وہ حدیث متفق علیہ کہلاتی ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک یہ حدیث سب سے مقدم
پھر جو نہ صحیح بخاری میں پھر نہ صحیح مسلم میں پھر نہ حدیث صحاح معتد میں بشرط بخاری و مسلم ہو پھر بشرط بخاری پھر
بشرط مسلم ہو پھر سوساے ان دونوں شیخین کے دوسرے ائمہ کی شرط پر جو جنہوں نے تصحیح کا التزام کیا ہے۔ اور شیخ
کے مقدمہ میں ہے کہ امام بخاری و مسلم نے تمام صحاح کا استیعاب نہیں کیا بلکہ خود اسکی تصریح کر دی ہے کہ بہت سے صحاح ہیں
جو مؤثرین و لیکن ضروری کہ انکو چھوڑنے میں اور انکو لانے میں تخصیص و ترجیح ہوگی۔ پھر مستدرک حاکم و صحیح ابن خزیمہ
و صحیح ابن حبان کا ذکر کیا اور لکھا کہ کہتے ہیں کہ ابن خزیمہ و ابن حبان بہ نسبت حاکم کے اکمل و اقویٰ و بہتر و اعلیٰ ہیں اور
مختارہ حافظ ضیاء مقدسی بھی احسن از مستدرک ہے اور جیسے صحیح ابو عوانہ و ابن السکین و قتی ابن جابر و دیگر مخصوص بصلاح
ہیں لیکن ایک جماعت محدثین نے ان کتابوں پر تنقید کی ہے۔

فصل مرفوع وہ حدیث کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو مثلاً آپ نے کہا یا کیا یا مقرر رکھا۔ اور اگر کوئی بات عباس
و اجتماع سے باہر کوئی صحابی بیان کرے تو وہ حکم میں مرفوع ہے کیونکہ خواہ مخواہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکریان
کی ہے۔ موقوف جو صحابی تک ہو مثلاً ابن عباس نے کہا یا کیا۔ مقطوع جو تابعی پر موقوف ہو پھر واضح ہو کہ اگر اسناد
جہان تک چاہیے اول سے آخر تک اتصال کے ساتھ ہو تو حدیث متصل ہے خواہ مرفوع ہو یا موقوف ہو۔ اور اگر مثلاً
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع حدیث کی اسناد متصل چاہیے مگر درمیان سے کوئی راوی ساقط ہو جیسے تابعی نے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کی تو حدیث منقطع ہے پھر اگر انقطاع اول اسناد سے ہو اگرچہ سب سند ساقط ہو وہ
معلق ہے اور صحیح بخاری کی تعلیقات سب صحیح ہیں اور اگر انقطاع آخر اسناد میں بعد تابعی کے ہے تو حدیث مرسل ہے۔
شیخ رحمہ اللہ لکھا کہ حدیث مرسل کا حکم یہ ہے کہ جمہور علماء کے نزدیک توفیق کیا جاوے کیونکہ تابعی اکثر دوسرے تابعی سے
روایت کرتا ہے تو معلوم نہیں کہ درمیان سے جو ساقط ہو وہ ثقہ ہے یا نہیں کیونکہ تابعی میں بعض غیر ثقہ بھی ہیں۔ امام ابو حنیفہ
و مالک کے نزدیک مطلقاً مقبول ہے کیونکہ یہ ثقہ شخص جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرتا ہے پس اگر اسکو کمال
و ثوق نہ ہو تو ہرگز ایسا نہ کرتا۔ امام شافعی کے نزدیک اگر دوسری جہت سے قوت پہونچے تو قبول ہے اور امام احمد کے

و قول میں ایک میں قبول اور دوسرے میں نہیں قبول ہو۔ اگر راوی حدیث سے من حدیث یا اسناد میں تقدیر یا تاخیر یا زیادت یا نقصان یا تغیر وغیرہ سے اختلاف ہو گیا تو حدیث مضطرب ہو۔ اگر راوی نے حدیث کے ساتھ اپنا کلام ایسی طرح بول دیا کہ غلط ہو گیا تو مدح ہو۔ اگر راوی کسی غرض سے اپنے شیخ کا نام نہ لے اور دوسرے کے شیخ سے بیان کرے۔ ایسے طور پر کہ شبہ ہو کہ اس سے شائبہ ہو تو یہ راوی مذہب سے بچے اگر غرض فاسد ہو تو یہ فصل مرام و حدیث اسکی معتبر نہیں اور اگر غرض فاسد نہ ہو تو بھی کردہ لیکن اگر یہ ثابت ہو کہ نقطہ فقہ سے تدریس کیا کرتا ہے تو حدیث سے بچا دے۔ بھر عن عدان عن عدان میں تدریس کا شبہ ہوتا ہے تو راوی مدرس کا صرح کتنا قبول ہو گا۔ فقہ راویوں میں سے ثقات نے ایک طرح روایت کی اور ایک نے غلط کیا تو ثقات کی روایت کو ترجیح اور وہ محفوظ کہلاتی ہے اور فرد کی روایت مرجوح شاذ ہے۔ بھر واضح ہو کہ کبھی اسناد ٹھیک معلوم ہوتی ہے لیکن ائمہ نقاد متوجہین کے نزدیک اس میں ایک علت یا کئی علتیں منافی ہوتی ہیں کہ جس سے صحت نہیں ہوتی اور اسکو مذاق کبار و نقاد متوجہین پاتے ہیں تو حدیث معطل ہے۔ ایک حدیث ایک صحابی سے روایت کی اور دوسرے راوی نے بھی موافق اسکے اسی سے روایت کی تو متابع ہے اور اگر دوسرے سے روایت کی تو شاید ہو۔ اگر راوی نے کہا کہ مجھے ایک عادل یا ثقہ نے خبر دی پس اگر صحابی کو کہا تو مقبول ہے اور اگر سوائے صحابی کے کہا تو کئے والا اگر عالم حاذق ہے تو بھی لائق قبول ہے ورنہ صحیح یہ کہ قبول نہیں ہو نام اسکا مبہم ہے۔ واضح ہو کہ اعلیٰ صحت کے اسانید اہل بیت نبوت رضی اللہ عنہم میں زین العابدین علی بن الحسین عن ابیہ الحسین بن علی عن ابیہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ یعنی علی بن الحسین عن ابیہ عن جدہ۔ اور غیر دون میں مالک عن نافع عن ابن عمر یا زہری عن سالم عن ابن عمر اور سیوطی رحمہ اللہ نے تدریب شرح تقریب نووی میں حوالہ کلام کیا ہے میں نے مختار و شرح بیان ترجمہ کر دیا اور اسانید بت سے چھپتے فصل موضوع حدیث سے کسی طرح استدلال جو حرام ہو سوائے اسکی تردید کے ذکر نہ کیا دے۔ ضعیف حدیث سے کچھ ثابت نہیں ہوتا مگر جو عمل شریع میں ثابت ہو اسکی فضیلت بیان کرنا ضعیف سے جائز رکھا گیا ہے۔ باقی رہی ماقامیہ حجاج و استدلال کے حدیث صحیح یا حدیث حسن ہے۔ بھر صحیح حدیث ایک راوی ثقہ کامل سے ہو تو یہ سیب نام اور راوی سے اس میں تو غیر نام ہے۔ اور اکثر احادیث صحیح بخاری اسی قسم کی قوت پر مبنی اور اگر دوسرے زیادہ ہوں تو حدیث مشہور ہے اور بسا اوقات صحیحین یا ایک صحیح میں ان دونوں کے اسانید علیحدہ اور سند احمد یا اور ان کے اسانید سے بہت سی احادیث مشہور ہیں۔ بھر اگر راوی اسکے مشہور سے بھی زیادہ اس کثرت سے ہوں کہ توافق کذب ممکن نہ ہو تو متوازن قطعی ہے بالجملة احکام ثابت کرنے میں حدیث صحیح سے محبت پر اتفاق ہے اور ایسی ہی حدیث حسن عامہ علماء کے نزدیک محبت ہے اور وہ ملحق صحیح ہے احتجاج میں اگرچہ رتبہ میں کم ہے اور اگر ضعیف حدیث کے راوی صدق و دیانت میں معروف ہوں لیکن اسکے حفظ میں غرابی ہو یا بھولے بھالے ہوں کہ ہر کس ذات کس کی بات سن لیتے وہ در کر لیتے ہوں اور قولہم اذا جارک فاسق نبیا فنبینوا۔ کے موافق خبر کو پرکھتے نہ ہوں تو جب کثرت طرق و اسانید سے انکے خبر کی بھی تقویت ہو جاوے تو وہ بھی بعض کے نزدیک محبت ہے اور اگر ان راویوں میں کذب وغیرہ کا شبہ ہو تو کثرت طرق مفید نہیں ہے اور بعض ائمہ نے مطلقاً کثرت طرق سے محبت ہو جانا صریح تسلیم کیا ہے۔

فصل اگر امام صحیح کریم الہی شہداء امام بخاری یا مسلم یا ترمذی وغیرہ نے کسی حدیث کی نسبت صحیح یا حسن یا ضعیف کہا تو شیخ ابن الصلاح سے منقول ہے کہ پچھلے لوگوں کی جمع و تعدیل غیر مفید ہیں اور اکثروں نے اس سے انکار کیا۔ والحق یہ کہ اگر امام جلیل القدر مثل بخاری رحمہ اللہ کے من کو معلول تباد سے تو وثیق غیر مفید اور اگر کسی اسناد میں جمع کرے تو بھی اسناد معلول و وثیق غیر مفید مگر آنکہ وہ سنی اسناد ہو اور اگر تعدیل کرے تو جمع میں گنجائش ہو سکتی ہے و اللہ تعالیٰ عالم قاعدہ اگر دو حدیثیں متعارض ہوں تو ان کے معانی دریافت کر کے تو فیق و بیجا دے اور اگر معانی میں تو فیق ممکن نہ ہو تو ترجیح و بیجا دے اور اسباب ترجیح کے انواع و اقسام میں مثلاً ایک کے معنی مؤید بآیہ ہوں یا بہ حدیث دیگر یا مؤید بہ حدیث مسمور ہوں یا ایک کے اسناد بشیخ بخاری و مسلم ہو اور دم انکی شرط پر ہو یا ایک کی اسناد بہ نسبت دم کے قوی ہو یا تندرستی اور اصول فقہ حنفیہ میں متاخرین کی راے میں راوی کے نقد سے ترجیح ہوتی ہے۔ فائدہ مولانا شیخ الشیخ عبدالغزیز الدبلیوی نے معرفت وضع حدیث میں امور متین کہے جنکا خلاصہ انتخاب یہ ہے کہ علامات وضع حدیث و کذب راوی چند امور ہیں از انکے تاریخ مشہور سے مخالف جیسے جنگ محل میں عبدالعزیز مسعود کا ہونا حالانکہ آپ بہت پہلے انتقال کر چکے۔ از انکے رافضی یا خارجی مطاعن خلفاء میں منفرد راوی ہو۔ از انکے قرینہ ظاہر ہو جیسے علماء بن میمون نے مہدی خلیفہ کی کبوتر بازی کے بارہ میں روایت وضع کر دی۔ از انکے خلاف عقل و قواعد شریع ہو۔ از انکے ایسا امر کہ اگر ہوتا تو لکھون روایت کرتے جیسے آج جمعہ کے روز خطیب کو نہر پر قتل کر کے کھال کھینچی گئی۔ از انکے لفظ و معنی رکب خلاف شان نبوت ہوں۔ از انکے صغیرہ گناہ پر افراط عذاب یا ایسی ہی قلیل نیکی پر افراط ثواب مانند در رکعت نفل پر ثواب حج و عمرہ یا ثواب شتر اختیار وغیر ذلک۔ از انکے بنا یو الے نے اقرار کیا جیسے وہ فضائل ہر سورہ کے جو کلمات و مضامین میں ہوں کہ نوع بن ابی عصہ نے انکو وضع کیا اور جب اس سے اسناد کا مواخذہ ہوا تو اقرار کیا کہ لوگ تلاوت قرآن سے غافل اور تواریخ و سیرت اور فقہ ابی حنیفہ میں شافل سمجھے تو میں نے ترغیب کے لیے بنائیں۔ واضح ہو کہ مضامین بہت گندے ایک زنا و قبیح بلکہ جو وہ ہزار بنائی ہوئی باتیں مشہور ہوئیں۔ دوم اہل بدعت و ہوا میں سے روافض و داعی و کرامیہ نے بہت ہی کثرت سے بنائی ہیں اور معتزلہ و زیدیہ وغیرہ انکے برابر ترک نہیں ہوئے۔ سوم عظیمین نے بنائیں۔ چہارم بعض صوفیہ نے خواب میں حضرت صلی علیہ وسلم یا ائمہ اطہار سے کچھ سنا اور خواب پر جزم کر کے ایسے طور پر بیان کیا کہ گویا حدیث ہو چکی ہے کیونکہ مذاق حدیث سے غافل سمجھے جیسے ابو عبد الرحمن السلمی و دیگر صوفیہ کہ انکی باتوں کو اعتبار سے خارج کیا گیا۔ از انکے فرقہ جس نے ہدایت نہیں بنایا اور نہ قصد کیا مگر کسی تجربہ کار یا صوفی یا حکیم سے کوئی بات سنی اور غفلت سے گمان کیا کہ ایسا خوب کلام سوائے پیغمبر کے کس سے ہو گا پس حدیث بیان کر دیا اور اسکی حد و نہایت نہیں رہی اور کثرت سے عوام اس میں مبتلا ہو گئے ہیں واللہ تعالیٰ ہوا الموفق والعاصم۔ اور اب میں ترجمہ کتاب مستطاب ہدایہ شروع کرتا ہوں واللہ ربی ارحم الراحمین اسالہ ان یوفقنی للصاب والساد وللمعنی من الخطار والخلل و یوربی حبسی نعم المولیٰ ونعم الوکیل

ملاحول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم

فہرست کبیر عین الہدایہ جلد اول

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۲	نہو تو تیمم جائز ہے۔	۱	تہ و نیت و اسناد و پانچ بیّن الہام و نہو صریحاً چنی
۳	سئلہ اطفال و مجنون و غیرہ کا بغیر وضوئے برتن میں	۳	نہو صریحاً چنی۔
۱۲	۱۱۔ تہ ڈال دینا۔ تسبیح و منور و تحقیق۔	۴	تخریج حدیث ابتدائہ۔
۱۳	۱۲۔ ذکر طہارت و استنجاء و سواک کے فضائل و عورت کی سواک	۵	کتاب الطہارۃ
۱۴	۱۳۔ بحث کلی کرنا و ناک میں پانی ڈالنا۔ واسکے فروع و تحقیقات	۶	طہارت طہارۃ۔ بی و باطنی۔ فضیلت طہارت۔ شرائط۔
۱۶	۱۴۔ بحث کانون کا مسح و دلائل نفیہ۔ طریقہ سنت۔	۷	شرائط وجوب۔ شرائط صحت۔ سبب طہارت۔ جس
۱۸	۱۵۔ مسح گردن۔ وارسی کا خلل و اس کے متعلق مباحث	۸	شخص کے ہاتھ پاؤں کے ہون۔ ارکان طہارت۔
۱۹	۱۶۔ بحث انگلیوں کا خلل و طریقہ و مباحث نفیہ و تحقیق در باب سنت و وجوب۔	۹	فرض اعتقادی۔ فرض علی۔ غسل و مسح۔
۲۰	۱۷۔ بحث تین بار دھونا و بحث زیادتی و کمی و تحقیق۔	۱۰	ہون سے وضو۔ جس کے پیشانی پر بال ہون یا نہ ہون۔
۲۱ و ۲۲	۱۸۔ بحث پانی میں اسرار منع ہوا و تین مرتبہ میں کون	۱۱	وارسے کی اقسام و تحقیق۔ بعد وضو کے ہال منڈانا۔
۲۳	۱۹۔ مرتبہ سنت ہوا و رکی کا حکم اور کتنی سے اوپر دھونا۔	۱۲	بحث کسبیاں داخل ہیں۔
۲۴	۲۰۔ تین مرتبہ سنت بنانا۔ ایک جلسہ میں تکرار وضو۔	۱۳	بحث ٹخنہ۔
۲۵	۲۱۔ سواک۔ چوتھی مرتبہ کے پانی سے کپڑا دھونا۔ دیگر مسح	۱۴	فروع۔ ناخن کٹوانا۔ ناخن میں آنا و مٹی۔ منہ دی۔
۲۶	۲۲۔ بحث ستمبات و سنن۔ نیت و اسکا مکمل۔ زبانیت	۱۵	بڑے ناخن۔ خضاب۔ انگوٹھی۔ ناک انگلی۔ ہاتھ
۲۷	۲۳۔ نیت سنت ہے۔ وقت نیت۔ اختلاف ائمہ۔ وضو	۱۶	پاؤں نہارد۔ تیل لٹا۔ بیوائی۔ دل و قرعہ۔ کمی
۲۸	۲۴۔ کا عبادت ہونا۔	۱۷	و غیرہ کا گوہ۔ منہ یاد دیا۔
۲۹	۲۵۔ تحقیق الاعمال بالنیات۔ تیمم میں نیت کی شرط۔ وضو	۱۸	بحث مسح سر و تحقیق مقدار مفروضہ۔
۳۰	۲۶۔ میں نیت شرط ہونے کی صورت۔ نیت ترک کرنیکی عادت	۱۹	مسح عمار و ٹیڈ منی و خضاب۔ گیسو سے مرد۔ طریقہ
۳۱ و ۳۲	۲۷۔ تمام سر کا مسح۔ بحث اختلاف مع دلائل۔ تین مرتبہ	۲۰	سنون۔ غسل سے مسح۔
۳۲	۲۸۔ مسح سر۔ و معنی آب مستعمل۔ نفی تکرار مسح۔ حدیث	۲۱	مسح سر میں ائمہ کا اختلاف و دلائل۔
۳۳	۲۹۔ مسح اقبال و اوہار۔ بعض عضو و مرتبہ دھونا کیفیت	۲۲	قاعدہ محل آیت کا حکم حدیث سے لے کر آیت ہی کی طرف
۳۴	۳۰۔ مسح سنت۔ گدی کا مسح۔ تحقیق آب مستعمل۔	۲۳	نسب ہوتا ہے جس کی نعلی بالکے قریب ہوتا ہے۔
۳۵	۳۱۔ سنت ترتیب۔ اختلاف شافعی مدلل۔ جواب جرم	۲۴	بحث مسح سر بقدر ناصیہ فرض ہے مگر اس سے شکر کا فریب ہے
۳۶	۳۲۔ مع نفیس تحریر پر باب قراءت ارجم	۲۵	تحقیق ترجمہ در مقدار ناصیہ۔
۳۷	۳۳۔ فرق مسح و مسح۔ دائیں طرف سے شروع و تحقیق	۲۶	تنبیہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔
۳۸	۳۴۔ بنام ستمب ہر کہ سنت۔ کانون و کانون کا استنجاء و مسح	۲۷	سنت دستب و غیرہ کی تعریف۔
۳۹	۳۵۔ سوالات۔ تفریق سنن و دیگر۔ پانی سے استنجاء سنت ہے	۲۸	باحد دھونا و اس کے فروعات۔
۴۰	۳۶۔	۲۹	مسئلہ ائمہ چکر و کسی جلسہ سے پانی نکالنا میرا

صفحہ	ابواب و تفصیل مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و تفصیل مسائل و دلائل
۲	طعام و پانی و بلغم خون -	۲	استحاثات - سح رقبہ - ادواب و منور مع اذکار کھڑے ہو کر پانی پینا -
۳۱	ناک کی طرف خون نہ آیا - بستہ خون بسا - سوراخ نائزہ کی روئی - حقنہ - جس عورت کا بندہ بھٹ کر راہ پائخانہ و پیشاب مل گئی ہو - رگڑے زخم و فرج کی تری - کان کا زرو پانی - نہانے میں کان کے اندر پانی بھر گیا - پیپ سے سر زخم بھول گیا - بچ خود پاک ہو - رال - تھوک - رنیٹ - آئینہ پسینا مکھنات و کان و چھاتی کا پانی - آنکھ کے آشوب کا پانی چھالے کا پانی - سولی بچک جانے کا خون منگے ہو کر مرد و عورت یا عورت و عورت و غیرہ کا بدن ملانا مکھنی جو تک - چھڑکا خون چوسنا - خون غیر سائل - کھانا پانی فوراً تو کرنا - شیر خوار بچہ کی تو - مع تحقیق منصف قول الجلی و در مختار -	۳۱	انگوٹھی - رومال - زبان سے نیت -
۳۲	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۲	وضو کے اذکار صالحین سے ثابت ہیں - وضو کی خدمت - فضیلت و منور کی احادیث -
۳۳	خواب سے و منور ٹوٹنا -	۳۳	خصوصیت امت محمدیہ - اقسام و منور - مکروہات و منور - مع اسراف - عورت کا بقیہ پانی وغیرہ و منور میں شک -
۳۴	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۴	فصل - جن چیزوں سے و منور ٹوٹ جاتا ہے نواقض کا ضبط - قیود - نواقض باجماعی و اختلافی - کلیہ قاعدہ مع بحث -
۳۵	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۵	نائزہ و فرج کی بچ - قطرہ آنا - زخم نائزہ - روئی وغیرہ سے بند کرنا - کاغذ لگانا - غدی و منی و دوی - رطوبت فرج - مقعد کا کھرا - سوراخ نائزہ میں چکانا - نیل کا حقنہ - مقعد و غیرہ میں کوئی چیز داخل کر کے کا کلیہ قاعدہ -
۳۶	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۶	سوائے تمام پائخانہ و پیشاب کے دوسری راہ سے نواقض شرط سیلان و تحقیق صفحہ ۴۸ - خون کو بننے نہ دیا - آنکھ و کان و ناک وغیرہ کا پانی جو بیاری سے بچے مانتد کھ لو و خون ہو -
۳۷	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۷	فکے مسائل منہ بھرے و اسکی شناخت - مذاہب -
۳۸	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۸	تفصیلی دلائل شافیہ و حقیقہ و تحقیقات و ترجیح وغیرہ و حنی قیاس -
۳۹	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۳۹	سیلان کی بحث جو صفحہ ۳۶ میں ہے -
۴۰	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۴۰	منہ بھرے کے معنی صحیح دلیل و دلیل نہر برب زفر مع دلائل فریقین -
۴۱	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۴۱	فرقہ و اختلاف صاحبین مسئلہ جو چیز نواقض منور و نجس بنیں ہے -
۴۲	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۴۲	خون استخوانہ - و مصلعہ - چھپک وغیرہ کی رطوبت یہ رطوبت قلیل پانی کو فاسد نہیں کرتی - فریہ و
۴۳	سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و منور ٹوٹا آگ سے کئی چیز سے و منور کی حدیث و استنباط - ادب شمس گوشت سے و منور -	۴۳	

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
	ادب غسل - موجبات غسل -	۱۸	مقتدی کا قنہ -
۶۶	دلائل و توضیحات -	۵۲	مقعد و فرج و ذکر و سر زخم کا کیرا -
۶۹	احتلام - اترال کے وقت جو کتنا - غسل سے بعد سنی نکلتا -		عرق حنی مین تاہر و -
۷۰	اصل موجب - جاکنے کے بعد تری - بعد غسل -	۵۵	زخم سے گوشت گرنا -
	کے فرج سے سنی نکلتا مع شناخت مین مرد و عورت -	۷۰	مسئلہ طلاق مفسدہ -
۷۱	بحث احتلام عورت کا احتلام - فحش - جیہٹ -		شک کے مسائل چنانچہ وضو یا حدث مین اور پانی یا
	مینی مرد و عورت کی - مسجد مین احتلام -		پیشاب مین اور عضو و عورت و چھوڑنے مین شک
۷۲	بحث دخول حشفہ -		اور پانی کی نجاست - کپڑے کی طہارت جو رو کی
۷۳	چوپایہ کی دلی - حشفہ کا کٹنا - صرف قدر حشفہ باقی ہونا -	۵۹	طلاق باندی یا غلام کی اداوی مین شک -
	صغیرہ کے دخول -		چھالے کا چھلکا - خون یا پیپ و بارکربانا -
	فرج مین مینی پہونچانا -	۵۷	مقیض شریعہ -
۷۴	عورت کو جن سے جماع کا خیال - خصی اور نابالغ کا جماع - کپڑا لپیٹ کر دلی -	۵۸	بحث عورت و ذکر کے چھوٹنے کی -
	مردہ کا ذکر یا انگلی و لکڑی مقعد یا فرج مین داخل کرنا -	۵۹	اونٹ کے گوشت اور سیت کے نسلانے سے
	بیان حیض -		وضو کا واجب ہونا -
	مسائل نفاس -	۵۹	فصل غسل - غسل کے فرض -
	بچہ جننے مین خون نہ دیکھنا -		مضمضہ و استنشاق و دانتوں کے سوراخ -
	اقسام غسل -	۶۰	انگہ کا بیل - برتن پر چھٹین حالت غسل مین جنب کا کھانا پینا وغیرہ - انگوٹھی و کان کی بالی نات - جنت
۷۵	غسل میت - غسل نو مسلم -		جہان پانی پہونچانے مین حرج ہو - تانٹوں مین
	طفل کا غسل - جنب کی غسل مین تاخیر - غسل مجبر -		گوندھا آنا - عورت کی منہ کی کمی و مچھر کی بیٹ
	عرفہ - احرام -		پھل کی کھال یا چھائی دلی لگ کر خشک ہو گئی -
	مذی و ودی -		خارج فرج - فطرت و سنت -
	ملاقات مستحبہ و نساات -	۶۲	مرد کا مرد کے سامنے نہانا -
	وضو و غسل کے پانی کی مقدار -	۶۳	عورت کا مردوں یا عورتوں کے چچ مین نہانا -
۷۸	عورت کے غسل و وضو کے پانی کی قیمت -		مرد کا غسل -
	باب پانیوں کا بیان - جس پانی سے وضو جائز ہو اور جس سے نہیں -		سنت غسل -
۸۰	نچوڑا ہوا پانی درخت یا پھل کا -		اتھ و دھونا - نجاست زائل کرنا - وضو کرنا - پانی
			سنا - پائون دھونا -
			جنب کا غوطہ وغیرہ - صفائے مینی پٹیاں - و اڑھی -
			عورت کے بال - عورت کے سر دھونے مین ضرر

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۸۱	خود بخود درخت سے ٹپکا ہوا پانی۔	۹۸	نہر یا حوض کے کنارہ صفت ہا نہرہ کرو و ضو کرنا
۸۲	ترپوز و خرپزہ کا پانی۔	۹۹	فروع۔ بڑا حوض۔
۸۳	منسوب پانی۔ منابطہ۔		کنوین مین میلے کچیلے گھرے۔
۸۴	پانی میں پاک چیز کا ملنا۔		نہر سے وضو کرنا۔
۸۵	گدلا پانی۔ زعفران و صابون ملا پانی۔		پانی کو ناپاک گمان کرنا۔
۸۶	غیر چیز ملا کے پکا ہوا پانی۔		کسیت کا پانی۔ کائی۔ سوکھے تالاب میں غلیظہ
۸۷	فروع۔ نجس مٹی کا گارا۔		نجس پانی کی زمین۔ نجس تالاب۔ حمام کا
۸۸	مٹی میں گوبر ملا۔ پانی میں چیان کرنا۔		بہا پانی۔ حوض صغیر۔ پانی میں جانور کا مرنا
۸۹	پانی میں بھٹکری ڈالنا۔		جیسے مکھی مچھر وغیرہ۔
۹۰	آب تغیر۔ نمینہ التمر۔ چھوڑے کے پانی سے غسل۔	۱۰۱	درندہ کا گوشت۔ سانپ۔ انڈا۔
۹۱	فروع چند۔ نل کا پانی۔ آب نک۔ بھلون کا	۱۰۲	خون سائل۔ پانی میں رہنے والا جانور۔
۹۲	پانی۔ بدبودار پانی میں شک۔ پانی کے برتن	۱۰۳	مستعمل پانی۔
۹۳	میں تھوک وغیرہ کرنا۔ مٹھے سے پانی لیکر تہہ و تنہا	۱۰۴	بکری کا پیشاب۔ طفل کے وضو کا پانی۔ مستعمل پانی
۹۴	بدن پر پیشاب لگنا۔		کنوین مین۔ گوبر کی راکھ۔
۹۵	آب زفرم۔ دھوپ کا جلا پانی۔	۱۰۵	جنب کا غوطہ کنوین مین۔
۹۶	پانی میں نجاست پڑنا۔	۱۰۶	جنب کا ہاتھ ملنے میں ڈالنا۔ حائضہ کا کنوین مین
۹۷	بیر لبتا۔		گرنا۔ کافر کنوین مین گسا۔ کمال کی پاکی و ناپاکی
۹۸	شائعی رحم کے قول کی تضعیف۔		چھلکنے اور دھجھ کا حکم۔ دباغت کیے ہوئے چرسے کا حکم
۹۹	روایت قلین کے عیب۔	۱۰۷	آدمی اور سور کی کمال۔ آدمی کی ہڈی کٹے میں پسی
۱۰۰	بتا پانی۔ اثر۔ دریا میں شراب ڈالنا۔		مردار کا چڑا۔
۱۰۱	مردار نجس بننا۔ نہر میں کتا۔	۱۰۸	کتے کی کمال۔ اٹھی کی کمال۔ کتا کنوین مین گرا۔
۱۰۲	پر نالہ کا پانی۔ حد جریان۔		بھیلے کتے کی چھینٹ کپڑے پر۔
۱۰۳	جاری پانی بنانا۔ مع تحقیق۔	۱۰۹	شرط دباغت۔ جسکی کمال دباغت سے پاک ہوتی ہے
۱۰۴	حمام کا حوض۔		اُسکا ذبح۔
۱۰۵	نجس حوض میں پانی بننا۔	۱۱۰	مردار کے بال اور ہڈی۔
۱۰۶	بڑا تالاب مع انداز۔	۱۱۱	نافہ مشک۔ انسان کی ہڈی اور بال۔
۱۰۷	دو درود۔ معتبر گز۔ مربع دور۔	۱۱۲	جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے انکا پیشاب
۱۰۸	لبنی نالی۔ صرف گدرا و دس گز موحق		حرام چیز سے دوا۔ بلی کے خوف سے چوہا بھاگ کر
۱۰۹	کی حسد۔		پانی کے پیالہ پر گزرا۔ ناپاک پانی جانوروں کو
۱۱۰	نجاست گرسے کی جگہ		چلانا اور اس سے گارا بنانا۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
	فصل کنوین کے بیان میں۔ کنوین میں نجاست کرنا۔	۱۱۵	خواہ کسی طرح ہو۔
	ایک دو میٹھی اونٹ یا بکری کا کنوین میں گرنا بکری	۱۱۶	سردی سے خون مرض یا ہلاکت کی حالت میں تیم۔
	دو ایک میٹھی مودہ کے برتن میں دو ہتے میں کر دین۔	۱۲۰	اعذار جو از تیم۔
	کبوتر اور چڑیا کی سیٹ۔ اور بکری کا پیشاب کنوین میں۔	۱۲۱	تعداد ضرب۔ اعضا سے تیم۔
	چوبے کا پیشاب کنوین میں۔ ماکول اللحم جانور کے	۱۲۳	ہاتھ جھاڑنا۔ استیعاب۔
	پیشاب سے دوا۔	۱۲۴	خلال انگلیوں کا اور نکالنا انگوٹھے کا۔ عذار کا
	گدھی کا دودھ۔	۱۲۵	مسح۔ پہونچون تک ہاتھ لگے ہوئے کا تیم۔ حوث
	طفل کا پیشاب۔ کنوین میں چہ امرا۔ چڑیا گر گیا اور	۱۲۶	اور جنابت میں۔ یا حیض و نفاس میں تیم۔
	اور اس کے مثل اور چھیل اور اس کے مثل کا اگر کنوین میں	۱۲۷	جواز تیم جنس ارض سے۔
	کبوتر اور اس کے مثل۔ مرغی۔	۱۲۸	شرط غبار و عدم غبار نیت۔
	بکری اور اڑکی اور کتا۔	۱۲۹	تیم لقمہ سجدہ تلاوت۔ تیم کافر۔ مسلم تیم کر کے مرد
	گرا ہوا جانور پھولا یا سٹا۔	۱۳۰	ہوا پھر اسلام لایا۔
	پاک کنوین کا پانی پاک کنوین میں۔	۱۳۱	تیم کی توشہ والی چیزیں۔ درندہ یا دشمن یا پس
	پانی کے ٹکے میں چہ امرا اور اس کا پانی کنوین میں	۱۳۲	کے خوف سے تیم کیا۔
	ڈالا گیا۔ وقت گرنے کا نہ معلوم ہونا۔	۱۳۳	تیم و امکا حالت خواب میں پانی پر کسی سواری میں گذرنا
	کپڑے کے جس پہنیکا وقت نہ معلوم ہونا۔	۱۳۴	شرط معید طاهر۔
	فصل انسان اور دیگر جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں	۱۳۵	پانی کے انتظار میں نماز میں تاخیر۔
	پہینے کا بیان۔	۱۳۶	ایک تیم سے کئی وقت کی نماز۔
	کثرت سے عاب پانی میں گرا۔ گوئنے اونٹ و گدھا	۱۳۷	نماز جنازہ۔ یا نماز عید کے واسطے تیم و غسل مقصدی
	کا جھوٹا۔ کیٹے کوڑوں کا جھوٹا جنین خون سائل	۱۳۸	والام و قبل شروع
	نہیں سکے کا جھوٹا۔ برتن کو کتنا چائے۔	۱۳۹	جنب اور حائض کو تیم۔ جودہ کے لیے تیم۔ تیم خوف
	سور کا جھوٹا۔ بلی کا جھوٹا۔ مرغی کا جھوٹا۔	۱۴۰	فوت وقت نماز و قتیہ۔
	شکاری چڑیوں کا جھوٹا۔ سانپ جو ہے کا جھوٹا۔	۱۴۱	مسافر پانی کما وہ میں رکھ کر بھول گیا۔ مسافر کا
	گدھے پھر کا جھوٹا۔ اور لپینا۔	۱۴۲	کما وہ میں کپڑا رکھ کر بھولنا۔
	گدھے کا جھوٹا پاک پانے میں ملا۔ گھوڑا جھوٹا۔	۱۴۳	مسافر کبانی کی مستحجہ۔ ہر اہی کے پاس پانی ہو۔
	بہینہ تھوڑے وضو اور غسل۔	۱۴۴	قیمت پانی ملنا اور دام ہونا یا نہ ہونا۔
	سوائے بہینہ تھوڑے دوسرے بہینہ و کھا حکم۔	۱۴۵	ترتیب مسح تیم۔ چند آدمیوں میں تھوڑا پانی۔ ایک کے
	باب تیمم کا۔	۱۴۶	پاس تھوڑا پانی۔ روض کو طاقت وضو و تیمم کی نہیں
	اعتبار مسافت۔ خوف زبانی مرض۔	۱۴۷	قیدی کو پانی و خاک نہیں ملتی۔ مجروح۔
	قیمت پانی کی زبانی۔ و اشتداد مرض کا خوف	۱۴۸	باب موزوں پر مسح کا۔

صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل
۱۶۳	خارجی یا داخلی ہونے کا شک - خوف جانے وقت یا وقت	۲۰۶	فروع -
۱۶۴	عزم میں سوزون پر مسح رخصت بخانا -	۲۰۷	فصل تقاسم میں -
۱۶۵	اعتبار موزہ - شرط موزہ پہننا و مسح جائز ہوئی -	۲۰۸	بچہ جھنڈے سے پہلے خون -
۱۶۶	استحاضہ اور نفیم والے نے موزہ پہنا - وضو میں زبردستی	۲۱۰	دلت تقاسم مع دلائل -
۱۶۷	کا لحاظ نہ رکھا اور موزہ پہنا -	۲۱۲	دو بچہ جہنی - بیان عدت -
۱۶۸	موزہ کے مسح کی مدت نفیم و مسافر کے لیے -	۲۱۳	باب نہایتوں اور انکلی ہاکی کا - کپڑے ناپاک سے
۱۶۹	مسح موزہ کی ابتدائی مدت مسح موزہ کی کیفیت -	۲۱۴	نماز - کپڑے میں نجاست کا مخفی ہونا -
۱۷۰	شروع مسح -	۲۱۵	نماز میں قدموں کے نیچے نجاست - کپڑے کا ایک
۱۷۱	مسح موزہ کی فرضیت کی مقدار -		کو ناپاک دوسرا ناپاک - دوسرا کپڑا اگر ناپاک
۱۷۲	پچھلے موزہ پر مسح - ہر موزہ میں پچھلے کی مقدار -		استرنا پاک - چوپایہ پر نماز اور انکلی زمین یا رکوع
۱۷۳	جس پر غسل واجب ہوا اسکو مسح -		میں نجاست کچی کچی ایشیوں ایک طرف پاک دوسری
۱۷۴	مسح کا ڈھٹنا -		طرف ناپاک - پاک جگہ نماز اور کپڑا نجاست پر -
۱۷۵	مسح کی مدت تمام ہوئی اور وضو باقی ہے - ثبوت نزع وضو		پاک جگہ نماز شروع کر کے ناپاک جگہ ہٹا - سجدہ میں
۱۷۶	نفیم لے موزہ پر مسح کیا - پھر سناڑ ہوا -		ناک نہ کہنے کی جگہ ناپاک اور پیشانی کی جگہ پاک -
۱۷۷	موزوں پر جرمون پہننا -	۲۱۵	دوسرے کپڑے میں ایک کی نجاست دوسرے میں
۱۷۸	بعد حدث جرمون پہننا کپڑے کی جرمون -		پھوٹی - کپڑوں میں اور قدموں کے نیچے نجاست
۱۷۹	عامر لوطی برقع دستانہ پر مسح جیرو پر مسح -		بخس جگہ نماز شروع اور پاک جگہ نفل - چٹائی پر
۱۸۰	جیرو کا گرنا -		بچھونے پر نماز کہ اسکا ایک کونا بخس ہے - بچھونے میں
۱۸۱	باب حیض اور استحاضہ کا - مدت حیض -		نجاست مگر جاے نجاست گم - تر نجاست پر کپڑا
۱۸۲	تفصیل رنگ خون حیض کی -		بچھا کر نماز پڑھی - خشک نجاست پر کپڑا ڈال کر
۱۸۳	احکام حالت حیض -		نماز - ایک کپڑے کو دوسرا کر پاک کرنا اور ناپاک
۱۸۴	جنب کے احکامات حائض -		نیچے - کوڑا یا پتھر یا لٹاڑھے بچھونے پر نماز اور
۱۸۵	جس دم یا ورق میں آیت قرآنی لکھی ہو اسکا چھونا -		نیچے کا رخ ناپاک - بخس میں کی مٹی جھیلی -
۱۸۶	لڑکوں کا قرآن چھونا - بغیر وضو کے -		بچھونے پر نجاست اسی پر مٹی بچھائی - موضع سجنا
۱۸۷	طر متخلل وغیرہ -		پر دامن یا استین بچھا کر سجدہ -
۱۸۸	احکام استحاضہ -	۲۱۷	آب متعل سے نجاست حقیقیہ کا پاک کرنا بھلون
۱۸۹	اعتدائے بلوغ سے استحاضہ ہونا -		اور درختوں کے پانی سے - لڑکے نے دو دو چکر
۱۹۰	تحقیق میں اباس میں جب حیض کی امید نہ رہے -		اسی جگہ قر کی پھر دو دو چکر پیا - انگلی میں شراب
۱۹۱	فصل احکام مستحاضہ و معذورین کے مع طہائری		لگی اور شراب بخوار نے اسکو چوس لیا - شراب پکر
۱۹۲	ورمات دائم وغیرہ -		بار بار منہ میں تھوک پھیر کر نکالا - جرم دار نجاست

صفحہ	مہذب و مفصل مسائل و مسائل	صفحہ	ادب و مفصل مسائل و مسائل
	سوزہ میں لگی۔		کی تحصیل میں لگ ہوا۔ چہ چہ لگی مٹی ہو گیا خیرم
۲۱۸	سوزہ پر پیشاب لگ گیا یا وہ نجاست جس کا برہمن		انگور جوش لگا کر کارشا ہوا جھاگ پھینکی اور شراب ہوا
۲۱۹	فروع۔ چڑھے کے نونہ میں اشتر کی بے کا یا جال ہو۔		شراب بھرا کر پڑا سرکہ سے دھویا۔ نجس تل صابون
	مٹی کا دھونا اور دل کر جھاڑنا۔ چنگیلا سرخ خون		میں۔ عفتو میں نجاست لگی اور اسکو کھائے کر مٹی غری
	لگ کر خشک ہوا۔		نے پاٹا۔ کپڑے میں نجاست لگی اور اسکو جانا نجس
۲۲۰	مٹی کی پاکی و ناپاکی کی بحث۔		روٹی۔ کھلیاں نجس ہوا۔ رائگ نجس و بوم نجس۔
۲۲۱	آئینہ اور تلوار کو نجاست لگنا۔ پچنے لگانے کی جگہ		لگی میں چوامرا۔
	کو پوچھنا۔ چھوڑی وغیرہ کو ناپاک پانی سے تابعدار	۲۲۷	نجاست غلیظہ و خفیفہ۔
۲۲۲	ناپاک ہونا چھوڑی کا۔		ماکول اللحم جانور دن کا پیشاب۔
۲۲۳	ناپاک زمین کو پاک مٹی سے پاٹا۔ زمین پر لگی ہوئی	۲۲۸	خفیفہ و غلیظہ کا جمع ہونا۔ تفصیل غلیظہ و خفیفہ۔
	چیز کا نجس ہونا۔ سوکھی گاس لائی ہوئی اور لکڑی		نجاست خفیفہ کنوین میں۔ خون شہید کا۔ فرج
	اور نرکل وغیرہ کئے کو نجاست۔ نرکل وغیرہ کا جہرم		کے ہوئے جانور کی رگوں میں خون۔ گوشت میں
	جھتوں پر اسکی نجاست۔ کھر کھرے نہر کی نجاست۔		خون سائل گوشت میں لگا۔ کلیجہ اور تلی کا خون
	کچی پکی اینٹ کی نجاست۔ کنکریوں کا حکم۔ ناپاک		سپو مچھڑ کھٹل جون کا خون۔ مچھلی اور پانی میں
	زمین خشک ہو کر پاک ہوئی اور پھر اسکو پانی سے پونا		رہنے والے جانور کا خون۔ سانپ کی کھال۔
	کدے برتن و کوری اینٹ پختہ کو نجاست ہو جی۔		سانپ کی کینچلی۔ سونے ہوئے آدمی کا لعاب۔
	پرانی اینٹ کو نجاست لگی۔ زمین نجس کو دھونے	۲۲۹	ریشم کے کیڑوں کا پانی اور انکی ذات و بیٹ۔
	کی ضرورت۔ بعد یا نجس ہوا۔		چرند ماکول اللحم کی بیٹ۔ گدھی کا دودھ۔
۲۲۴	استنجہ کا دھیرا تھوڑے پانی میں گرا۔ بکری کی سری		جوبے کی بیگنی غلہ کے ساتھ پس یا تیل میں گری
	خون میں شہری جلائی۔ نجس گارے سے کوزہ و ڈنڈا		سرکہ یا رب میں گری۔ نجس تیل ایک درم سے کم
	وغیرہ بنا کر بکایا۔ تنور کو بھیکے ناپاک کپڑے سے		کپڑے میں لگا پھر پھینکا۔ وقت اعتبار
	پوچھا۔ تنور کو لید و گو برے گرم کیا۔ کو ٹھری		مقدار نجاست۔ نجاست مغلطہ کا کنوین میں لگ کر
	میں گودہ جلا گیا سوکھل کے تھے پر منقہ ہو کر پکا		سیاہ مٹی بنانا۔
	کو دھنچہ میں شراب ڈالی پھر سرکہ ہوئی۔ شراب		نجس تر کپڑے کو پاک خشک کپڑے میں لپیٹا۔
	میں روٹی ملی اور پھر دھوی۔ شراب میں پیاز شراب		بھیکا بانوون نجس مقام پر۔
	میں پانی پڑ کر سرکہ ہوا۔ شور یا میں شراب پھر سرکہ		خشک پر نجس مقام پر۔
	پڑا کہ ترش ہوا۔ شراب میں چوامرا۔ کئے کا لعاب		کارے میں گوبر اور انکی لکھل نکالی جب خشک ہوئی اسپر
	پڑ کر شہاب سرکہ ہوئی۔		بھیکا رومال۔
	قطرہ پیشاب کر کر سرکہ ہوئی۔		خشک بر یا نجس مٹی ہے اور کپڑے میں لگی۔
۲۲۵	نجس سرکہ ڈال کر سرکہ بنائی گئی۔ سور یا کدھا نک		ہواست گودہ وغیرہ نجس چیز اور کپڑے میں لگے۔

صفحہ	باب و فصل و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصل و مسائل و دلائل
۲۲۹	پانی سے استنجا اور قبل بوجھنے رومال سے پانی۔	۲۲۹	پانی سے استنجا اور قبل بوجھنے رومال سے پانی۔
۲۳۰	استنجا نہ کیا اور پانی بجا رہے یا پانی سے بھیگا۔	۲۳۰	استنجا نہ کیا اور پانی بجا رہے یا پانی سے بھیگا۔
۲۳۱	لید کے الاؤ پر بھیگا بدن یا کپڑا سینکا۔	۲۳۱	لید کے الاؤ پر بھیگا بدن یا کپڑا سینکا۔
۲۳۲	بستر پر پانی خشک اُسپر سونے والے کو لینا۔	۲۳۲	بستر پر پانی خشک اُسپر سونے والے کو لینا۔
۲۳۳	گدے سے لے پانی میں پیشاب کیا پھینکا اُس سے کپڑے پر چھینٹیں۔	۲۳۳	گدے سے لے پانی میں پیشاب کیا پھینکا اُس سے کپڑے پر چھینٹیں۔
۲۳۴	پاشخانہ کی کھیاں کپڑے پر۔	۲۳۴	پاشخانہ کی کھیاں کپڑے پر۔
۲۳۵	کپڑے میں جل کر بے پیر دھوئے نماز۔	۲۳۵	کپڑے میں جل کر بے پیر دھوئے نماز۔
۲۳۶	جنس بھوسا کا رومین۔	۲۳۶	جنس بھوسا کا رومین۔
۲۳۷	کتنے آدمی کا عضو یا کپڑا پکڑا۔	۲۳۷	کتنے آدمی کا عضو یا کپڑا پکڑا۔
۲۳۸	پاک پوریہ پر کتا کھڑا ہوا۔	۲۳۸	پاک پوریہ پر کتا کھڑا ہوا۔
۲۳۹	اتھنی کی ہڈی۔ اتھنی کا عاب ثبہ جیسے کا عاب نامی۔	۲۳۹	اتھنی کی ہڈی۔ اتھنی کا عاب ثبہ جیسے کا عاب نامی۔
۲۴۰	سوند کپڑے میں لٹائی۔	۲۴۰	سوند کپڑے میں لٹائی۔
۲۴۱	کتنے کے بالوں کا تکر۔	۲۴۱	کتنے کے بالوں کا تکر۔
۲۴۲	نہایت مانع نماز وہ کہ مصلیٰ کی طرف منسوب ہو۔	۲۴۲	نہایت مانع نماز وہ کہ مصلیٰ کی طرف منسوب ہو۔
۲۴۳	نہایت بھراؤ کا مصلیٰ کی گود میں یا کوسر نہایت بھراؤ۔	۲۴۳	نہایت بھراؤ کا مصلیٰ کی گود میں یا کوسر نہایت بھراؤ۔
۲۴۴	اُس کے اوپر بیٹھا۔	۲۴۴	اُس کے اوپر بیٹھا۔
۲۴۵	حکم نمرول۔ قول نمرجم۔	۲۴۵	حکم نمرول۔ قول نمرجم۔
۲۴۶	لید۔ گدے بھینس کا گوبر۔	۲۴۶	لید۔ گدے بھینس کا گوبر۔
۲۴۷	گدے کا پیشاب۔	۲۴۷	گدے کا پیشاب۔
۲۴۸	جنس راہ میں آدمی جانور کثرت سے چلنے میں لگی مٹی۔	۲۴۸	جنس راہ میں آدمی جانور کثرت سے چلنے میں لگی مٹی۔
۲۴۹	گھوڑے کا پیشاب۔	۲۴۹	گھوڑے کا پیشاب۔
۲۵۰	جرند غیر ماکول اللحم کی بیٹ۔	۲۵۰	جرند غیر ماکول اللحم کی بیٹ۔
۲۵۱	جرند غیر ماکول اللحم کی بیٹ برتن میں۔	۲۵۱	جرند غیر ماکول اللحم کی بیٹ برتن میں۔
۲۵۲	بھیلی کا خون اور گدے اور خچر کا عاب۔	۲۵۲	بھیلی کا خون اور گدے اور خچر کا عاب۔
۲۵۳	پیشاب کی چھینٹیں پڑنا مثل سروں سوئی کے۔	۲۵۳	پیشاب کی چھینٹیں پڑنا مثل سروں سوئی کے۔
۲۵۴	نہایت مرئیہ اور غیر مرئیہ ادا مصلیٰ طہارت کا طریقہ۔	۲۵۴	نہایت مرئیہ اور غیر مرئیہ ادا مصلیٰ طہارت کا طریقہ۔
۲۵۵	کپڑے یا ہاتھ کو رنگ نہ پاک سے رنگا۔	۲۵۵	کپڑے یا ہاتھ کو رنگ نہ پاک سے رنگا۔
۲۵۶	جنس تیل یا چربی ہاتھ یا کپڑے میں لگے۔	۲۵۶	جنس تیل یا چربی ہاتھ یا کپڑے میں لگے۔
۲۵۷	جنس شہد کا پاک کرنا۔ شراب کا شکا پاک کرنا۔	۲۵۷	جنس شہد کا پاک کرنا۔ شراب کا شکا پاک کرنا۔
۲۵۸	نہایت غیر مرئیہ کی طہارت کا طریقہ۔	۲۵۸	نہایت غیر مرئیہ کی طہارت کا طریقہ۔
۲۵۹	دھونے وقت پھوڑنا۔ جنس فرش اور بڑی دری۔ ٹاٹ۔	۲۵۹	دھونے وقت پھوڑنا۔ جنس فرش اور بڑی دری۔ ٹاٹ۔
۲۶۰	جنس کے پہلے بار کے دھوون کی چھینٹیں۔	۲۶۰	جنس کے پہلے بار کے دھوون کی چھینٹیں۔
۲۶۱	گدے بکری وغیرہ کے ہاگ کا چارہ۔	۲۶۱	گدے بکری وغیرہ کے ہاگ کا چارہ۔
۲۶۲	پرانے مسنعل برتن کی حالت نا پاک کی میں پاکی کی شرط۔	۲۶۲	پرانے مسنعل برتن کی حالت نا پاک کی میں پاکی کی شرط۔
۲۶۳	شراب میں گھون پکا لے گئے۔	۲۶۳	شراب میں گھون پکا لے گئے۔
۲۶۴	مرغی کو فوج کر کے کھولتے پانی میں سرد کر کے کھولنا۔	۲۶۴	مرغی کو فوج کر کے کھولتے پانی میں سرد کر کے کھولنا۔
۲۶۵	شیرہ انگور میں کتا گرا پھر وہ شراب ہو کر سرکہ ہوا۔	۲۶۵	شیرہ انگور میں کتا گرا پھر وہ شراب ہو کر سرکہ ہوا۔
۲۶۶	مسائل شتی۔ آٹا شراب میں بھیگا۔	۲۶۶	مسائل شتی۔ آٹا شراب میں بھیگا۔
۲۶۷	خشک کی پاکی۔ جیسے بچہ کا کھودا جانا۔	۲۶۷	خشک کی پاکی۔ جیسے بچہ کا کھودا جانا۔
۲۶۸	شیرہ انگور بھرے حوض میں نہایت کا کرنا۔	۲۶۸	شیرہ انگور بھرے حوض میں نہایت کا کرنا۔
۲۶۹	مرغی کے پیٹ سے اٹھایا جانور کے پیٹ سے بچ پانی یا خورب میں گرا۔	۲۶۹	مرغی کے پیٹ سے اٹھایا جانور کے پیٹ سے بچ پانی یا خورب میں گرا۔
۲۷۰	گھاٹ پر پانی تک تختہ جڑے میں اُسپر وضو کر کے کوئی نہایت آلودہ پیر کے بعد چلا۔	۲۷۰	گھاٹ پر پانی تک تختہ جڑے میں اُسپر وضو کر کے کوئی نہایت آلودہ پیر کے بعد چلا۔
۲۷۱	کسی کا دانت گرا اسے خواہ اپنا یا دوسرے کا دانت گھلیا۔	۲۷۱	کسی کا دانت گرا اسے خواہ اپنا یا دوسرے کا دانت گھلیا۔
۲۷۲	فاسقون کے کپڑوں میں نماز۔	۲۷۲	فاسقون کے کپڑوں میں نماز۔
۲۷۳	کھاد کے ہاتھ کی ساخت کھانے والی چیزیں۔	۲۷۳	کھاد کے ہاتھ کی ساخت کھانے والی چیزیں۔
۲۷۴	دو دینیں شراب کا خرو۔ مچھلی کے جگر کا تیل۔	۲۷۴	دو دینیں شراب کا خرو۔ مچھلی کے جگر کا تیل۔
۲۷۵	مردار کی ہڈیوں سے صاف کی ہوئی شکر وغیرہ۔	۲۷۵	مردار کی ہڈیوں سے صاف کی ہوئی شکر وغیرہ۔
۲۷۶	ولایتی انگریزی صابون۔	۲۷۶	ولایتی انگریزی صابون۔
۲۷۷	ہاتھ نہایت تر اور پانی ڈالنے وقت ہاتھ دھونے کی بر۔	۲۷۷	ہاتھ نہایت تر اور پانی ڈالنے وقت ہاتھ دھونے کی بر۔
۲۷۸	کھیلے روغن میں چھو امارا۔ بخارات نہایت کا حکم۔	۲۷۸	کھیلے روغن میں چھو امارا۔ بخارات نہایت کا حکم۔
۲۷۹	پانوں سے انگور پھوڑے اور پانوں خون آلود ہوا۔	۲۷۹	پانوں سے انگور پھوڑے اور پانوں خون آلود ہوا۔
۲۸۰	شکر میں پانی یا شیرہ یا شکر برتن میں نکالا اور شکر شکر۔	۲۸۰	شکر میں پانی یا شیرہ یا شکر برتن میں نکالا اور شکر شکر۔
۲۸۱	بھی اسی برتن میں نکالا پھر برتن میں چھو امارا ملا۔	۲۸۱	بھی اسی برتن میں نکالا پھر برتن میں چھو امارا ملا۔
۲۸۲	لوہ میں مچھلا ملا۔ جو دانہ میٹنی یا لید سخت میں ملا۔	۲۸۲	لوہ میں مچھلا ملا۔ جو دانہ میٹنی یا لید سخت میں ملا۔
۲۸۳	گوشت بد بودار۔ روغن و دودھ بودار۔	۲۸۳	گوشت بد بودار۔ روغن و دودھ بودار۔
۲۸۴	فرج کی رطوبت۔ بکری کا تھن میٹنی سے بھرا چھو امارا۔	۲۸۴	فرج کی رطوبت۔ بکری کا تھن میٹنی سے بھرا چھو امارا۔
۲۸۵	بھیکے ہاتھ سے دوا۔	۲۸۵	بھیکے ہاتھ سے دوا۔

صفحہ	مباح و فضول و مسائل و دعا کی	صفحہ	مباح و فضول و مسائل و دعا کی
۲۵۰	پیشاب کی جگہ وضو و غسل۔	۲۵۰	فصل استنجا کے بیان میں۔
~	ناری کپڑوں کے سوا کپڑوں میں۔ سر و حائل۔	~	کاتہ کپڑے و غیرہ احکام والی قیمت والی چیز سے استنجا
~	باہان پر پہلے بڑھنا۔ کٹا دگی پیروں میں۔ ہین	~	آداب استنجا و قضا سے حاجت۔
~	طرف زور۔ بات کرنا۔ جھینکنے والے کو جواب۔	~	گناٹ پھدہ میں سایہ میں ہاتھ نہ بھرنا۔
~	سلام کا جواب۔ اذان کا جواب۔ خود جھینکے۔	~	سوراع میں پیشاب کرنا۔ پردہ کرنا۔
~	کھنکھارنا۔ ادھر ادھر دیکھنا۔ اپنے بدن سے	~	بعد بعد جگہ پیشاب کے واسطے۔ ہوا کے رخ۔
~	کھیل۔ آسمان کی طرف نظر۔ دیر تک ہاتھ نہ مٹنا۔	~	مٹروالی انگوٹھی اتارنا۔ ذکر نام پاک ہاتھ نہ میں۔
۲۵۱	جس کی کاغذ نکل آوے۔ روزہ دار ہو۔ مٹی سے	~	مسجدوں کے دروازہ پر۔ قبلہ یا اسکی طرف پیشہ۔
~	احمد مانگنا۔	~	مٹرے ہوئے پانی میں۔ غسل کی جگہ۔
~	کتاب الصلوٰۃ	~	قبر پر دعا مانگنے وقت اور نکلنے وقت۔
~	فرضیت نماز۔ نماز کے اٹکار۔	~	بعض وقت برتن میں پیشاب کرنا۔
~	عہد انارک صلوٰۃ۔ کافر نماز پڑھی۔ بعد حکم اگر	~	سلیت استنجا۔
~	مرتد ہو۔	~	استنجا کے واسطے پھر ادا کیے مثل کافی ہو۔
~	ہر موسم پر نماز فرض ہو اگر چہ اسکو وقت نہ ملے۔	~	مدد کو رخ استنجا۔
۲۵۲	شرائط نماز۔ ارکان نماز۔ ادا سے نماز کا نتیجہ۔	~	اصیون سے استنجا کی کیفیت۔
~	وقت وجوب ادا سے نماز۔	~	بعد استنجا جو نجاست رہی اسکا اعتبار پسینے میں۔
۲۵۳	باب المواقیت۔ اول وقت فجر اور آخر وقت۔	~	وقت استنجا ہاتھ نہ کے مقام اور پیشاب گاہ کی تقدیم و تاخیر
~	اول وقت ظہر اور آخر وقت۔	~	پانی سے استنجا۔ مقدار استعمال ہاتی کی۔
۲۵۴	طریق اشتناخت سایہ زوال۔ ترویج سایہ زوال۔	~	نہا در نجاست خرچ سے۔
~	اول وقت عصر و آخر وقت۔	~	استنجا پر استنجا۔ مرد و عورت کو خود طاعت استنجا
~	قبل غروب آفتاب عصر کی ایک رکعت پائی۔	~	وضو نہیں ادا کیے کوئی جو در وجود نہیں جس سے
۲۵۵	صبح کی نماز میں قبل طلوع آفتاب ایک رکعت پائی۔	~	و ملی حلال ہو۔
~	اول وقت مغرب و آخر وقت۔	~	عورت و عینکا شوہر نہیں اور بہن اور دختر۔
~	ترویج شفق۔	~	بہن اور گوبر سے استنجا۔
۲۶۱	اختلاف اصحاب۔	~	ناج و روٹی وغیرہ سے۔
~	اول وقت عشاء و آخر وقت۔	~	داہنے ہاتھ سے استنجا۔
۲۶۲	اول وقت وتر و آخر وقت۔	~	باہان احمد مثل ہوا عذر ہو۔
~	عشاء آخرہ و عشاء اول۔	~	سٹہ اور پیشہ کرنا قبل کی طرف گھر اور جگہ میں۔
~	فصل مستحب اوقات۔	~	نیچے زمین میں بیٹھ کر اوپر کو پیشاب۔
۲۶۱	ٹھنڈک میں لانا ظہر کو گرمی میں۔	~	کھڑے ہو کر یا لیٹے یا ننگے۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۲۹۷	تأخیر نماز عصر میں۔	۲۹۷	تأخیر نماز عصر میں۔
۲۹۸	مقدار تأخیر عصر۔ تعمیل منہج کی نماز میں۔	۲۹۸	مقدار تأخیر عصر۔ تعمیل منہج کی نماز میں۔
۲۹۹	حد تأخیر عشا کی نماز میں۔	۲۹۹	حد تأخیر عشا کی نماز میں۔
۳۰۰	تأخیر عشا کا وقت مہلج۔ تأخیر مکروہ۔	۳۰۰	تأخیر عشا کا وقت مہلج۔ تأخیر مکروہ۔
۳۰۱	مستحب وقت نماز وتر۔	۳۰۱	مستحب وقت نماز وتر۔
۳۰۲	ابر کے دن نمازوں کی تعمیل و تأخیر۔	۳۰۲	ابر کے دن نمازوں کی تعمیل و تأخیر۔
۳۰۳	جن وقتوں میں نماز مکروہ ہوتی ہے۔	۳۰۳	جن وقتوں میں نماز مکروہ ہوتی ہے۔
۳۰۴	نماز جنازہ ہو یا مسجد تلاوت۔	۳۰۴	نماز جنازہ ہو یا مسجد تلاوت۔
۳۰۵	عصر کی نماز غروب آفتاب کے وقت۔	۳۰۵	عصر کی نماز غروب آفتاب کے وقت۔
۳۰۶	گراہت نماز نقل بعد طلوع فجر و بعد نماز عصر۔	۳۰۶	گراہت نماز نقل بعد طلوع فجر و بعد نماز عصر۔
۳۰۷	نماز جنازہ و سجدہ تلاوت بعد نماز فجر و نماز عصر۔	۳۰۷	نماز جنازہ و سجدہ تلاوت بعد نماز فجر و نماز عصر۔
۳۰۸	نذکی عداوت دو وقتوں میں۔	۳۰۸	نذکی عداوت دو وقتوں میں۔
۳۰۹	مدرکت طواف کی ان وقتوں میں۔	۳۰۹	مدرکت طواف کی ان وقتوں میں۔
۳۱۰	جب تک ان وقتوں میں نماز شروع کر کے توڑی۔	۳۱۰	جب تک ان وقتوں میں نماز شروع کر کے توڑی۔
۳۱۱	نماز نقل بعد غروب آفتاب قبل فرض منہج۔	۳۱۱	نماز نقل بعد غروب آفتاب قبل فرض منہج۔
۳۱۲	نماز نقل جبکہ امام حبیب کے خطبہ کو خطلے تمام کر کے خطلے کیا۔	۳۱۲	نماز نقل جبکہ امام حبیب کے خطبہ کو خطلے تمام کر کے خطلے کیا۔
۳۱۳	باب اذان کا۔ فضائل اذان۔	۳۱۳	باب اذان کا۔ فضائل اذان۔
۳۱۴	دعا کے بعد اذان۔	۳۱۴	دعا کے بعد اذان۔
۳۱۵	سنت اذان نماز چمکانہ اور نماز جمعہ کے واسطے۔	۳۱۵	سنت اذان نماز چمکانہ اور نماز جمعہ کے واسطے۔
۳۱۶	اذان میں ترجیح۔	۳۱۶	اذان میں ترجیح۔
۳۱۷	اذان فجر۔ اقامت نماز۔	۳۱۷	اذان فجر۔ اقامت نماز۔
۳۱۸	فروع۔ مسجد میں ادا سے فرض بدو اذان۔	۳۱۸	فروع۔ مسجد میں ادا سے فرض بدو اذان۔
۳۱۹	اقامت و نذر۔ اقامت بی وجود کی موزوں۔	۳۱۹	اقامت و نذر۔ اقامت بی وجود کی موزوں۔
۳۲۰	اذان میں ترسل اور اقامت میں صدر مع تہلیل۔	۳۲۰	اذان میں ترسل اور اقامت میں صدر مع تہلیل۔
۳۲۱	تکبیر میں اول میں مددینا۔	۳۲۱	تکبیر میں اول میں مددینا۔
۳۲۲	تکبیر میں آخر میں مدد کرنا۔	۳۲۲	تکبیر میں آخر میں مدد کرنا۔
۳۲۳	حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے کہنے کو اپنا۔	۳۲۳	حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے کہنے کو اپنا۔
۳۲۴	چہرہ دایین طرف و بائین طرف پھیرے۔	۳۲۴	چہرہ دایین طرف و بائین طرف پھیرے۔
۳۲۵	اذان بلند آواز ہو۔	۳۲۵	اذان بلند آواز ہو۔
۳۲۶	اذان پر اجرت۔	۳۲۶	اذان پر اجرت۔
۳۲۷	بعد اذان کے تہویب۔	۳۲۷	بعد اذان کے تہویب۔
۳۲۸	اذان اور اقامت کے درمیان بیٹھنا۔	۳۲۸	اذان اور اقامت کے درمیان بیٹھنا۔
۳۲۹	جواب اذان۔	۳۲۹	جواب اذان۔
۳۳۰	نماز فائتہ کے واسطے اذان اور اقامت۔	۳۳۰	نماز فائتہ کے واسطے اذان اور اقامت۔
۳۳۱	چند فائتہ کے واسطے اذان و اقامت۔	۳۳۱	چند فائتہ کے واسطے اذان و اقامت۔
۳۳۲	اذان و اقامت کے وقت طہارت۔	۳۳۲	اذان و اقامت کے وقت طہارت۔
۳۳۳	عورت نے اذان دی۔	۳۳۳	عورت نے اذان دی۔
۳۳۴	اذان قبل وقت۔	۳۳۴	اذان قبل وقت۔
۳۳۵	مسافر کے واسطے اذان و اقامت۔	۳۳۵	مسافر کے واسطے اذان و اقامت۔
۳۳۶	مسافر نے اذان نہ کی۔ اقامت نہ کی۔	۳۳۶	مسافر نے اذان نہ کی۔ اقامت نہ کی۔
۳۳۷	گھر میں نماز پڑھنا۔ گائون یا ہر کیت اور باغ میں پڑھی اور گائون کی اذان سنائی دیوے۔	۳۳۷	گھر میں نماز پڑھنا۔ گائون یا ہر کیت اور باغ میں پڑھی اور گائون کی اذان سنائی دیوے۔
۳۳۸	افضلیت امامت کی اذان ہے۔ ولایت اذان۔	۳۳۸	افضلیت امامت کی اذان ہے۔ ولایت اذان۔
۳۳۹	واقامت و امامت۔	۳۳۹	واقامت و امامت۔
۳۴۰	شروط نماز۔	۳۴۰	شروط نماز۔
۳۴۱	مقدار ستر مرد کے واسطے۔	۳۴۱	مقدار ستر مرد کے واسطے۔
۳۴۲	آزاد عورت کا مقدار ستر۔	۳۴۲	آزاد عورت کا مقدار ستر۔
۳۴۳	خوبصورت عورت کا چہرہ دیکھنا۔ عورت کا باؤ از بلند۔	۳۴۳	خوبصورت عورت کا چہرہ دیکھنا۔ عورت کا باؤ از بلند۔
۳۴۴	نماز میں قرات کرنا۔ ختنی کا مقدار ستر۔	۳۴۴	نماز میں قرات کرنا۔ ختنی کا مقدار ستر۔
۳۴۵	آزاد عورت کی نماز میں تنائی پٹلی کٹی۔	۳۴۵	آزاد عورت کی نماز میں تنائی پٹلی کٹی۔
۳۴۶	عورت علیظ۔	۳۴۶	عورت علیظ۔
۳۴۷	لوٹھنی کے ستر کی تفصیل۔	۳۴۷	لوٹھنی کے ستر کی تفصیل۔
۳۴۸	لوٹھنیوں کا آفاق ضرورت کے لیے خدمتی کپڑوں میں نکلتا۔	۳۴۸	لوٹھنیوں کا آفاق ضرورت کے لیے خدمتی کپڑوں میں نکلتا۔
۳۴۹	ختنی مشکل کا مقدار ستر۔	۳۴۹	ختنی مشکل کا مقدار ستر۔
۳۵۰	قدر ستر عورت کپڑا بنایا اور مرد کی کھال بانی۔	۳۵۰	قدر ستر عورت کپڑا بنایا اور مرد کی کھال بانی۔
۳۵۱	ناپاک کپڑے میں نماز۔	۳۵۱	ناپاک کپڑے میں نماز۔
۳۵۲	نیگے نماز پڑھنا۔	۳۵۲	نیگے نماز پڑھنا۔
۳۵۳	نیگے کو کپڑا لٹکانا۔ بعد نماز کے کپڑا ملنا۔ کپڑا لٹکانے میں حرج و ذلت۔ کپڑا لٹکانے کی امید۔ کٹی نیگے نماز۔	۳۵۳	نیگے کو کپڑا لٹکانا۔ بعد نماز کے کپڑا ملنا۔ کپڑا لٹکانے میں حرج و ذلت۔ کپڑا لٹکانے کی امید۔ کٹی نیگے نماز۔

سنو	مہاب و فضول و مسائل و دلائل	سنو	مہاب و فضول و مسائل و دلائل
۳۱۸	پڑھنے والے۔ تنگ بوریا سوئی کھاس ہری کھاس جنی یا کپڑا ہوسے۔ ایسی چیز جس سے بعض عورت چھپ سکے۔ نجاست زائل کرنے والی چیز کسی مخلوق کے روکنے سے نہیں ملے۔ پانی ایک میل دور ہریا پیاس کی ضرورت اور بکس کپڑا۔	۳۱۹	نجاست کہہ کر لے والی چیز ملے۔ نجاست حقیقہ اور منہ تنگا اور بیشی کپڑا۔ کٹھے ہونے میں جسم عورت بعد مانع کھ سجدہ میں جہاں سست کھتا ہے۔ نماز میں دو کیلئے استیجاب ایک کپڑے میں تمام بدن ڈھانک کر نماز۔ تنہا ازار میں عورت کے واسطے نماز میں تنہا تلبہ۔ ایک ہی کپڑے میں دو مردوں نے ایک کپڑے میں نماز۔ کپڑا عورت کے بدن و چوٹائی سر کو ڈھانکے۔
۳۲۰	چلنے ایک ٹکڑا پاپا جس سے سب چھوٹے عضو ستر کا چوٹائی ڈھکے گولے پانی میں نماز۔	۳۲۱	پاک اور ناپاک کپڑوں میں شہدہ۔ ریشمی کپڑا پاک اور سوئی ناپاک ہو۔
۳۲۱	کپڑے میں درم سے زائد نجاست مطلقہ اور وقت ہلام امام یا مقتدی کے کپڑوں میں قدر درم نجاست منسحق معانات و لباس کی نجاست کپڑے میں درم سے کم اور زیر قدم بھی۔ نماز کی نیت۔ توضیح حرم۔	۳۲۲	کپڑے میں درم سے زائد نجاست مطلقہ اور وقت ہلام امام یا مقتدی کے کپڑوں میں قدر درم نجاست منسحق معانات و لباس کی نجاست کپڑے میں درم سے کم اور زیر قدم بھی۔ نماز کی نیت۔ توضیح حرم۔
۳۲۲	نماز نفل و سنت میں مطلق نیت۔ آؤا جہر میں شک نماز فرض میں تعین نیت۔ وقت نفل جانے کا شک اور نیت۔	۳۲۳	نماز نفل و سنت میں مطلق نیت۔ آؤا جہر میں شک نماز فرض میں تعین نیت۔ وقت نفل جانے کا شک اور نیت۔
۳۲۳	جس پر نظر کی نیت ہو اس کے عصر کے وقت ظہر و عصر دونوں کی نیت کی۔ تفصیل نمازی۔ مقدار رکعات کی نیت۔	۳۲۴	جس پر نظر کی نیت ہو اس کے عصر کے وقت ظہر و عصر دونوں کی نیت کی۔ تفصیل نمازی۔ مقدار رکعات کی نیت۔
۳۲۴	مکرات کعبہ و مسجد یا مقام اہم یا سیم کی نیت پر نماز۔	۳۲۵	مکرات کعبہ و مسجد یا مقام اہم یا سیم کی نیت پر نماز۔
۳۲۵	فرض کی نیت پر شروع اور نفل کے گمان پر تمام۔ نفل کی نیت پر شروع اور فرض کے گمان پر ختم۔ عصر یا نفل شروع ہر عصر یا جنازہ یا نفل کی نیت۔ ظہر کی ایک رکعت پڑھ کر پھر ظہر کی نیت مع تکبیر۔ مقدمہ کی نیت۔ تنہا پڑھنے والا۔	۳۲۶	فرض کی نیت پر شروع اور نفل کے گمان پر تمام۔ نفل کی نیت پر شروع اور فرض کے گمان پر ختم۔ عصر یا نفل شروع ہر عصر یا جنازہ یا نفل کی نیت۔ ظہر کی ایک رکعت پڑھ کر پھر ظہر کی نیت مع تکبیر۔ مقدمہ کی نیت۔ تنہا پڑھنے والا۔
۳۲۶	نیت اقتدار۔ نماز امام میں شروع کی نیت اور وقت نامعلوم۔ خالی اقتدار امام کی نیت۔ غیر صحیح شخص کی اقتدار کی نیت صحیح شخص کی اقتدار کی نیت۔ وقت اقتدار۔ نماز جمعہ میں جمعہ و ظہر کی نیت۔ امام قعدہ میں اور نیت بقیہ قعدہ اول۔ یا بقیہ قعدہ اول فرض یا نفل۔ اگر عشاء میں ہو تو اقتدار اور تراویح میں نہیں۔ امام کو امامت کی نیت۔ عورت کی امامت۔ استقبال قبلہ فرض نفل سجدہ تلاوت نماز جنازہ میں دلیل قرآن سے۔	۳۲۷	نیت اقتدار۔ نماز امام میں شروع کی نیت اور وقت نامعلوم۔ خالی اقتدار امام کی نیت۔ غیر صحیح شخص کی اقتدار کی نیت صحیح شخص کی اقتدار کی نیت۔ وقت اقتدار۔ نماز جمعہ میں جمعہ و ظہر کی نیت۔ امام قعدہ میں اور نیت بقیہ قعدہ اول۔ یا بقیہ قعدہ اول فرض یا نفل۔ اگر عشاء میں ہو تو اقتدار اور تراویح میں نہیں۔ امام کو امامت کی نیت۔ عورت کی امامت۔ استقبال قبلہ فرض نفل سجدہ تلاوت نماز جنازہ میں دلیل قرآن سے۔
۳۲۸	باندی نماز میں سر کھل اور آٹا کھانے آزاد کیا۔ قبلہ کے بارہ میں ایک کی خبر۔ مد آؤا قبلہ چھوڑنا۔ نماز میں قبلہ کی طرف سے چہرہ یا سینہ پھیرنا۔ مکہ میں نماز۔ جہت کعبہ کا پہچانتا۔ جون کعبہ اور اسکی جہت پر نماز۔ نماز حالت خوف۔ قبلہ میں شہدہ دوسرا کوئی موجود نہیں۔ دلیل۔ قبلہ بتلانے والی کی شرط۔ وجوب تحری۔	۳۲۸	باندی نماز میں سر کھل اور آٹا کھانے آزاد کیا۔ قبلہ کے بارہ میں ایک کی خبر۔ مد آؤا قبلہ چھوڑنا۔ نماز میں قبلہ کی طرف سے چہرہ یا سینہ پھیرنا۔ مکہ میں نماز۔ جہت کعبہ کا پہچانتا۔ جون کعبہ اور اسکی جہت پر نماز۔ نماز حالت خوف۔ قبلہ میں شہدہ دوسرا کوئی موجود نہیں۔ دلیل۔ قبلہ بتلانے والی کی شرط۔ وجوب تحری۔
۳۲۹	بعد نماز جہت قبلہ میں خطا معلوم ہونا۔ حالت نماز میں جہت قبلہ معلوم ہونا۔ فروع۔ آسمان صاف اور ستاروں کے ذریعے قبلہ پہچاننے کا علم۔ مسجد میں محراب نہیں۔	۳۲۹	بعد نماز جہت قبلہ میں خطا معلوم ہونا۔ حالت نماز میں جہت قبلہ معلوم ہونا۔ فروع۔ آسمان صاف اور ستاروں کے ذریعے قبلہ پہچاننے کا علم۔ مسجد میں محراب نہیں۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۳۳۹	تخری سے نماز ایک رکعت ایک طرف دوسری دوسری طرف و علی ہذا۔	۳۳۶	اقسام ترتیب شرط۔
۳۳۹	تخری سے نماز اور اسکی ابتدا۔	۳۳۶	قعدہ اولی - قراۃ تشہد۔
۳۳۹	تخری سے ایک رکعت ایک جانب اور دوسری ایک جانب اور انہیں سجدہ کا چھوٹا۔	۳۳۶	نصف سے کم تشہد چھوٹا۔ لفظ سلام۔
۳۳۹	تخری سے نماز اور بعد ایک رکعت کے خلا معلوم دوسرے واسطہ حال معلوم پھر ابتدا۔	۳۳۶	دعا کے قنوت۔ تکبیرات عیدین۔
۳۳۹	اندھیری رات میں ایک قوم پر قبلہ مشتبہ۔	۳۳۸	جہر و سر فرات میں۔
۳۳۹	امام نے اندھیری رات میں تخری سے مشرق کی طرف نماز پڑھائی اور قوم اس کے حال سے بے خبر رہیں۔ یا انہیں سے کسی نے جانا۔	۳۳۸	دن کے لوافل۔ تنہا نماز پڑھنے والا۔ الہنگی ابتدا۔ وجوب سجدہ سو۔
۳۳۹	باب نماز کی صفت میں۔ نماز کے فرائض۔	۳۳۸	بقیہ واجبات نماز۔ واجب و فرض اپنے محل پر۔
۳۳۹	تخریم۔ قیام۔	۳۳۸	فرض قرأت کو پورا کر کے سو چار بار پھر رکوع۔
۳۳۹	قراۃ۔ رکوع و سجود۔	۳۳۸	رکوع کیا اور یاد آیا کہ سورہ نہیں پڑھا۔
۳۳۹	قعدہ اخیرہ۔	۳۳۸	رکوع دو اور سجدہ تین کیے۔
۳۳۹	ترتیب ارکان۔	۳۳۸	دو رکعت یا چار ہونے سے پہلے قعدہ۔
۳۳۹	نماز نماز۔ ایک رکعت سے دوسرے رکن کی جانب انتقال۔	۳۳۸	دو فرض یا واجب و فرض کے درمیان زیادتی۔
۳۳۹	مقتدی کو متابعت امام۔ امام کی نماز صحیح جانتا۔	۳۳۸	مقتدی کا چپ رہنا۔ متابعت امام۔
۳۳۹	مقتدی کا امام سے پیچھے رہنا وقت اقتدا امام اور مقتدی کا رخ۔	۳۳۹	تفصیل سنت نماز۔
۳۳۹	نماز وقتی اور قضا۔ عورت کی محاذات۔ تبدیل ارکان۔	۳۳۹	تکبیر تخریمہ۔ مراعاة شرائط بفتح بدین مع تکبیر۔
۳۳۹	توضیح مترجم۔	۳۳۹	عورت کا اتمہ اٹھنا وقت تکبیر تخریمہ کے۔
۳۳۹	سنت و واجبات نماز۔ اعادہ نماز میں نئے مقتدی کی ابتدا۔ سوا سے سورہ فاتحہ کے قرآن پڑھا۔	۳۳۹	بدل تکبیر بعد اجل یا اعظم۔ یا لا الہ الا اللہ۔
۳۳۹	فاتحہ سے کچھ چھوٹا۔ منہ سورہ منہ سورہ کے لیے نہیں نکالتا۔	۳۳۹	دلائل۔
۳۳۹	فرائض کی کھلی رکعتوں میں سورہ تلا یا۔	۳۳۹	نماز فارسی میں شروع کی یا قرأت کی۔
۳۳۹	فرض کی رکعت میں فاتحہ کو مکرر کیا۔ سورہ فاتحہ بھول کر خالی سورت پڑھا۔	۳۳۹	فرج کے وقت فارسی میں تسبیح کیا۔
۳۳۹	غازی نے سجدہ تلاوت نہ ادا کیا کہ کوئی بولا۔	۳۳۹	دلائل۔
۳۳۹	ہر رکعت میں بے ترتیبی۔	۳۳۹	خطبہ و تشہد و اذان عربی کے سوا دوسری زبان میں۔
		۳۳۹	فرع فارسی میں قرآن۔ شروع نماز اللہم اغفر لی کے ساتھ۔
		۳۳۹	نماز میں اتمہ داہنا بائیں پہنچانا۔ دلیل حدیث سے۔
		۳۳۹	عورتوں کا سپنہ پہنا تھا۔ قنوت میں اتمہ اندھا۔
		۳۳۹	نماز جنازہ میں۔ تکبیرات عیدین اتمہ چھوٹا۔
		۳۳۹	بعد تکبیر تخریمہ سجا لکھ لکھ پڑھنا۔ انی وجہ تخریم کا پڑھنا۔
		۳۳۹	دلائل حنفیہ۔

صفحہ	مباحث و مسائل و مسائل و مسائل	صفحہ	مباحث و مسائل و مسائل و مسائل
۳۵۵	تلائے تسبیح اور پڑھنا اور مجسم اللہ الرحمن الرحیم	۳۵۹	پیش کر عیون سے دور رکھنے کی دلیل
۳۵۶	ایسے بعد اہستہ اور باہر کھینے کے واسطے	-	الطیون کے سبب قبل ازین زمین - دلیل حدیث سے
۳۵۷	بسم اللہ کا پڑھنا اور سورہ فاتحہ یا دیگر سورہ پڑھنا	۳۶۰	سبحان ربی الہامی سجدہ میں کہنا - دلیل
۳۶۰	بسم اللہ کا ہر رکعت کے شروع میں پڑھنا	۳۶۱	عورت کے سجدہ کی کیفیت
-	بعد ثنا فاتحہ اور دیگر سورہ کا پڑھنا	-	سجدہ کا شکل و دست سجدہ میں جانے کی صورت
۳۶۱	دلیل مالک و دلیل شافعی	-	دو سجدہ دن کے درمیان زمین بیٹھنے کی مقدار
۳۶۲	جس کا سورہ فاتحہ اور دیگر سورہ نہ یاد ہو	۳۶۲	سجدہ کے قیام کی طرف جانے کی کیفیت
-	آمین کہنا - دلیل حدیث سے	-	دلیل شافعی - دلیل حنفی
۳۶۳	اہستہ آمین کہنا - دلیل حدیث سے	۳۶۳	رکعت ثانیہ کی تکبیر کی صورت
۳۶۴	رکوع کرنے وقت تکبیر تکبیر اول کرنا	-	دلیل حدیث سے
۳۶۵	تکبیر کے آخر میں رکوع میں گھٹنوں کا پکڑنا - اور	-	رخ پدین کی بحث
-	انگلیاں کشادہ رکھنا - دلیل حدیث - رکوع میں	۳۶۵	قعدہ کی حالت
-	دونوں پہلو سے اٹھ الگ رکھنا	۳۶۶	تشدد میں رخصت ہونا - عورت کے قعدہ کا طور
-	حالت سجدہ میں انگلیوں کو طمانا - اور پیچھے کا ہوا رکھنا	۳۶۷	کلمات تشدد
-	دلیل حدیث سے - سر کو اونچا رکھنا - دلیل حدیث سے	۳۶۸	آخر کی دو رکعتوں میں تنہا سورہ فاتحہ
۳۶۹	رکوع میں سبحان ربی العظیم کہنا - دلیل حدیث سے	-	قعدہ اخیرہ کی کیفیت - دلیل حدیث سے
۳۷۰	رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے سجدہ رکھنا	۳۶۹	تورک یعنی کولے پر بیٹھ کر دونوں پیر واپسی طرف اٹھانا
-	مقتدی کا رہنا مالک الحمد کہنا	-	دلیل حدیث سے
۳۷۱	تہا پڑھنے والا دونوں کے	۳۷۰	تشدد اور درود پڑھنا قعدہ اخیرہ میں
-	رکوع سے اٹھنے کی حالت - سجدہ کی کیفیت	-	کلمات درود
-	دو سجدہ دن کے درمیان ہلے	۳۷۱	خانی صلوٰۃ و درود پڑھنا - نہ پڑھنے کی وجہ
۳۷۲	دلیل حدیث سے	-	اوقات سجدہ درود شریف کے واسطے
۳۷۳	قور و جلے	۳۷۲	دعا بعد تشدد درود - دلیل حدیث سے
۳۷۴	رکوع سے سجدہ میں جانے کی کیفیت	۳۷۳	دعاے ماثورہ - دعاے مشابہ کلام ناس
-	سجدہ میں زمین پر اتھ بٹھانا اور اس کے درمیان	۳۷۴	دائیں بائیں سلام کہنا - دلیل حدیث و آئل بن حجر
-	چہرہ رکھنا	-	اگر پہلے بائیں طرف سلام کیا - سامنے سلام دیا
۳۷۵	ناک اور پیشانی پر سجدہ - تنہا ناک پر دلیل حدیث سے	-	پیچھے بھڑوی - دونوں سلام ایک ہی طرف کر دینے
۳۷۶	قدیموں کا سجدہ میں رکھنا - علم کے چپ پر سجدہ	۳۷۵	مصلیٰ نے السلام کہا وہ اس کے اقتدا میں آیا
-	دلیل حدیث سے	-	سلام میں مقتدی انتظار کرے
۳۷۷	سجدہ میں دونوں بازو کشادہ - دلیل حدیث سے	-	مقتدی نے پہلے امام سے پوری کونے کلام کر دیا

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۴۰۰	امام کے وقت پر یا اس کے مثل عدا کیا۔	۴۱۲	تمنا پڑھنے والا۔
~	مقتدی نے ایات پوری کر کے امام سے پہلے سلام کیا۔	~	ظہر و عصر میں چپکے پڑھنا۔
~	سلام اول میں امام جو اس کے داہنے جانب رہے اور عورت	۴۱۳	دلیل حدیث سے۔ ۶۰۰ میں قراءت۔
~	و حفظ ہوں انکی نیت کرے۔ اور بائیں جانب	~	جمہ اور عبیدین کی قراءت۔ نماز نفل میں قراءت
~	استطرف والوں کی۔	۴۱۴	فائزہ عشا کو دن میں۔
~	اس زمانہ میں عورتوں کا مسجد میں نماز نہ پڑھنا	۴۱۵	عشا کی اول دو رکعت میں فاتحہ پڑھنا بھولا۔
~	مقتدی کی نیت وقت سلام۔	~	اول دو رکعت میں فاتحہ پڑھا اور سورہ ضحیم نہ کیا۔
۴۰۵	مغزو کا نیت کرنا سلام میں۔	۴۱۶	سدا و جہر کی تعریف۔
~	سلام کے ساتھ نماز کی تحلیل۔ دلیل شافعیہ۔	۴۱۹	مقدار قراءت۔
۴۰۶	توضیح مترجم۔ فروع۔ امام کی تحلیل تسلیم و مقتدی کا تحریم	۴۲۰	دلیل قرآنی۔
~	امام کا فعل مثل نماز و مقتدی کا تحریم۔	۴۲۱	توضیح مترجم۔
~	مسبوق و تشدد۔ امام کے سلام کے بعد توقف۔ امام	۴۲۲	قراءت سنونہ۔
~	کے سلام سے پہلے آٹھنا۔ مسئلے کا اپنے فعل سے	~	سفر کی حالت میں تخفیف قراءت۔
~	نکھنا۔ نماز ظہر و عصر و عشا کے بعد تطویل دعا۔	۴۲۳	غزیر کی نماز میں قراءت۔ ظہر کی نماز میں قراءت۔
~	بعد سلام کے امام کا ساتھ پھیرنا۔	۴۲۴	عصر و عشا میں قراءت۔ مغرب میں۔
~	اور او و ظائف بعد نماز۔	۴۲۵	فرائض و تراویح و تنجید میں پڑھنے کا طریق۔
۴۰۸	بعد اوست فرائض امام کے یہ سنت پڑھنے کی جگہ۔	~	غزیر کی اول رکعت کی قراءت۔ دلیل حدیث سے۔
~	مقتدی کے واسطے۔	~	فرض کے ایک رکعت میں سو افاغہ دو سو تین جمع کرنا۔
~	فصل قراءت کی۔ قاری کی جوک۔	۴۲۶	اعتبار کی و زیادتی آیات کا رکعات میں۔
~	تغیر اعراب سے فدا و حنی۔	۴۲۷	نمازوں میں سورتوں کا مقرر کر لینا۔ یا کسی وقت
۴۰۹	تغیر حروف۔	~	کے لیے کسی سورہ کو۔
۴۰۹	توضیح مترجم۔	۴۲۸	فروع ختم قرآن کے دو گانہ کی قراءت۔ قراءت مجہم
~	بیان کلمہ بجا سے کلمہ۔	~	فرائض میں تکبیل سورہ۔ سورہ کا بعض ہر رکعت میں
۴۱۰	کلمہ کے ٹکڑے کرنا۔	~	رکعت اول میں رکوع آمن الرسول اور دوسرے میں
~	تقریر و تاخیر کلمہ و حرف۔	~	قل ہو اصداحد۔ آخر رکوع کی آیات اور سورہ
~	ایک آیت کی جگہ دوسری آیت۔	~	کم آیات۔ تین آیت بمقابلہ ایک آیت کے دو رکعت
۴۱۱	وقف و وصل بے موقع۔	~	میں ایک سورہ در بیان کا چھوڑ کر پڑھا۔
~	تصحیح کر لینا بعد خطا کے۔	~	ادھر کی سورہ اسی رکعت میں پادوسری میں یا
~	~	~	اسی طرح آیت چھوڑ کر ادھر کی آیت پڑھے۔
۴۱۲	قرا غزیر کی دونوں رکعتوں میں اور پہلی دو رکعت مغرب و عشا میں	~	رکوع کی تکبیر کی اور قراءت کی۔

صفحہ	مسائل و مسائل و مسائل و مسائل	صفحہ	مسائل و مسائل و مسائل و مسائل
۴۲۸	امام کے پیچھے مقتدی کا پڑھنا۔ دلیل شافعی۔	۴۲۶	بل قبلہ کی تکفیر۔ اعتقاد میں خرابی۔
۴۲۹	دلیل حنفیہ۔	۴۲۷	رافضی اور جمہمی اور قندی اور شیعہ اور خطا بیہ کے پیچھے نماز۔
۴۳۰	مقتدی کا کان لگا کر سنا و خاموش رہنا۔	۴۲۸	توضیح میں ہم۔
۴۳۱	خطبہ کے وقت چپ رہنا۔	۴۲۹	حنفی کا سنائیے پیچھے اور شافعی کا سنائیے کے پیچھے نماز پڑھنا۔
۴۳۲	خطیب جب یا ایہا الذین امنوا صلو علیہ و صلو علیہا پڑھے۔	۴۳۰	امام کا نماز میں طول دینا۔
۴۳۳	جو شخص نہایت دور ہو۔	۴۳۱	مردان کی جماعت۔
۴۳۴	فرع افضل میں ہر آیت رت پر سوال۔	۴۳۲	ایک مرد کے ساتھ دوسرے مرد کی نماز۔ دلیل حدیث۔
۴۳۵	و آیت عذاب پر پناہ مانگنا۔	۴۳۳	دو مردوں کا امام۔ دلیل حدیث سے عورت اور طفل کی افتد مردوں کو۔
۴۳۶	باب امامت کا۔	۴۳۴	دلیل حدیث سے۔
۴۳۷	امام و مقتدی کی نماز کے ارتباط کے شروط۔	۴۳۵	طفل کی افتد طفل کو۔
۴۳۸	جماعت کے بارہ میں اقوال علماء۔	۴۳۶	کیفیت صف جبکہ مرد اور عورت اور لڑکے جمع ہوں۔
۴۳۹	جماعت کن سے ساقل ہونی ہے۔	۴۳۷	دلیل حدیث سے۔
۴۴۰	سفیت جماعت۔ دلیل حدیث سے۔	۴۳۸	عورت مرد سے محاذی ہوئی نماز میں اور اسنے اسکی نیت کی حتی وقت امامت کے۔
۴۴۱	جموعہ عیدین کی جماعت۔ تراویح کی۔ وتر کی رمضان میں۔	۴۳۹	عورت محاذیہ کی امامت کی نیت کے شروط۔
۴۴۲	تعداد جماعت۔ جموعہ میں تعداد جماعت۔ مسجد میں مکر جماعت اذان و اقامت کے ساتھ۔	۴۴۰	حنفی مشکل محاذی ہو۔
۴۴۳	مسجد محلہ جامع۔ محلہ میں دو مسجد۔	۴۴۱	عورتوں کا جماعت میں حافظ ہونا۔
۴۴۴	فقہ کی مشغولی میں ترک جماعت۔	۴۴۲	نماز طاهر کے پیچھے معذور کی۔
۴۴۵	توضیح ترجمہ۔ امامت کے لیے اولے۔	۴۴۳	نماز قاری کے پیچھے امی کے اور کپڑے والے کے پیچھے ننگے کے۔
۴۴۶	ایک ہی قسم کے چند شخص ہوں۔ دلیل حدیث۔	۴۴۴	نماز وضو والے کے پیچھے تیمم والے کے۔
۴۴۷	مسافر و مقیم۔ گھر میں مہمان و صاحب خانہ۔	۴۴۵	نماز پیچھے موزہ پر مسح کرنے والے کے دونوں والوں کی کھڑے کی نماز بیٹھے کے پیچھے۔ دلیل حدیث سے۔
۴۴۸	مالک مکان و کراہیہ دار و مہمان۔ امام محلہ دوسرے بستر آدمی۔	۴۴۶	اشارہ کرنے والے کی نماز اشارہ کرنے والے کے پیچھے رکوع و سجود کرنے والے کی نماز پیچھے اشارہ کرنے والے کے نماز فرض پیچھے نفل والے کے۔
۴۴۹	امی و گونگے۔ محلہ میں ایک ہی قابل امامت۔	۴۴۷	
۴۵۰	جبکہ امامت سے قوم کو نفرت و کراہت۔	۴۴۸	
۴۵۱	مکروہ و غیر جائز امامتوں کا بیان۔	۴۴۹	
۴۵۲	غلام کا امام کرنا۔ دہقان۔ فاسق۔ انحراف حرامی دلیل حدیث سے۔	۴۵۰	

صفحہ	ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل
۴۶۲	دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔	۴۶۱	شرائط بنا حدیث میں۔ خلیفہ بنانا۔
۴۶۵	نازل نفل پیچھے فرض پڑھنے والے کے۔	۴۶۰	استارہ سے نماز کی حالت سے آگاہی۔
۴۶۶	امام محدث کے اقتدا۔ دلیل حدیث سے۔	۴۵۹	اشارات بقیہ نماز و سجدہ تلاوت وغیرہ
۴۶۷	امی نے قاریوں اور امیوں کی امامت کی۔	۴۵۸	چار رکعت والی نماز میں امام کو حدیث اور خلیفہ
۴۶۸	قاری لے تنہا اور امی لے تنہا پڑھی۔	۴۵۷	کی لا علمی۔
۴۶۹	امام نے دو رکعت اول میں قراۃ کی پھر امی کو آگے کیا۔	۴۵۶	لاحق کو خلیفہ کیا۔
۴۷۰	تشدید کی حالت میں امی کو آگے کیا۔	۴۵۵	امام محدث کا امامت پر ہونا۔ امام کے مسجد سے خارج
۴۷۱	فروع مقیم کا مسافر کے ساتھ مقتدی ہونا۔	۴۵۴	ہونے سے پہلے کوئی خود آگے بڑھا۔
۴۷۲	مقیم نے عصر کی دو رکعت پڑھیں اور آفتاب	۴۵۳	دو مرد آگے بڑھے۔ ایک ہی مقتدی۔ امام محدث
۴۷۳	غروب ہوا پھر مسافر نے آگے اقتدا کی۔	۴۵۲	اور اسکی اقتدا۔ بعد خلیفہ کرنے کے۔ خلیفہ کی ہمت
۴۷۴	اقتدا سبوق کی سبوق کو۔	۴۵۱	نماز کی شرط۔ مسافروں میں مسافر امام کو حدیث
۴۷۵	لاحق کی للاحق کے ساتھ اور انہی ہوئی کی سبوق	۴۵۰	اور خلیفہ مقیم مسافر خلیفہ کی نیت اقامت۔ حدیث
۴۷۶	نیکے کی اقتدا کے ساتھ۔ امام کے کپڑوں کے	۴۴۹	کے شبہ سے امام کا مسجد سے نکلنا۔
۴۷۷	نیچے بھی تصویریں یا انگوٹھی یا درم پر تصویریں	۴۴۸	غازی مصلی کا دشمن کے آہلنے کے شبہ سے پھرنا۔
۴۷۸	اقتدا لکھان امام اصلی اور وہ خلیفہ نکلا۔ چار	۴۴۷	حدیث کے شبہ سے خلیفہ بنایا۔
۴۷۹	مقاموں پر امام کی متابعت نہیں۔ لہذا اگر	۴۴۶	نماز میں شبہ کہ بے وضو شروع کی۔
۴۸۰	امام نہ کرے تو اسکو مقتدی کرے۔	۴۴۵	مقامات مسجد کے حکم میں مرد و عورت کے لیے۔
۴۸۱	لاحق و سبوق و مدد کی تفصیل۔	۴۴۴	جنگل میں مسجد کا حکم۔
۴۸۲	احکام متعلق للاحق و سبوق۔	۴۴۳	حالات حدیث میں امام آگے کی طرف بڑھا۔
۴۸۳	امام اور قوم میں اختلاف تعداد رکعات میں۔	۴۴۲	متفرق کو گمان ہوا تو اسکی حد۔
۴۸۴	امام نے نماز پھیری اور اسی قوم نے اسکی اقتدا کی۔	۴۴۱	جنوں یا احتلام یا غشی سے حدیث واقع ہوا۔
۴۸۵	قوم میں ایک کو نہیں اور ایک کو چار کا یقین ہی	۴۴۰	تہنہ سے۔ امام قراۃ سے رک گیا۔ اور دوسرے
۴۸۶	باقی قوم اور امام متروک میں۔	۴۳۹	کو مقدم کیا۔
۴۸۷	امام کو نہیں رکعت کا یقین اور ایک کو پورے ہونے کا۔	۴۳۸	بعد تشدید حدیث۔ یا عمل منافی نماز۔
۴۸۸	ایک کو نقصان کا یقین اور امام اور باقیوں کو شک۔	۴۳۷	نماز میں تیمم والے نے پانی دیکھا۔
۴۸۹	امام پڑھا کر چلا گیا پھر بعض نے ظہر اور بعض نے عصر	۴۳۶	امام تیمم سے مقتدی وضو سے پھر پانی دیکھا۔
۴۹۰	دعوے کیا۔	۴۳۵	مسافر نے تیمم سے نماز توڑ کر اشارہ سے پانی مانگا۔
۴۹۱	توضیح مترجم۔ بیان مانع اقتدا جبے اقتدا صحیح نہیں ہوتی۔	۴۳۴	تیمم والے نے بعد تشدید میٹھا پانی دیکھا۔
۴۹۲	باب نماز میں حدیث واقع ہونے کا۔ مقتدی کو حدیث	۴۳۳	موزہ کے مسح والے کی حد ختم بعد تشدید میٹھے
۴۹۳	امام کو حدیث۔	۴۳۲	کے اور پانی۔

صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل
۴۹۲	چینک کا جواب نماز میں -	۴۸۱	اسی طرح سوزہ کلمے علی سیرے - اسی نے قزاق کی
۴۹۵	نماز میں نعرہ فیر کو - توضیح مترجم -	-	لنگے بکری کے موت کپڑا پایا - اشارہ داتے کو قدرت
-	امام کو نعرہ -	-	رکوع سجود - فائزہ نماز یاد آئی -
۴۹۶	نیت نعرہ - نعرہ دینے میں توقف -	-	بعد قعدہ تشہد امام تدری کو صحت اور خلیفہ اسی -
-	امام کی حالت نسیان قزاق -	۴۸۲	نماز فجر میں آفتاب نکلا - نماز عیدین میں آفتاب نہ نکلا
۴۹۷	نماز میں لا الہ الا اللہ سبحان اللہ و اللہ اکبر وغیرہ	-	نماز قضا اور وقت حرام -
-	کنا و لائل منفیہ و شافیہ -	-	نماز مجید و وقت عصر - جیسو پر مسح اور اسکا کرنا - حسب
۴۹۸	توضیح حرم - نمازی نے دوسرے کا حکم مانا -	-	عذر کا سقوط عذر -
-	قرآن مجید کے نظم کلام بقصد اشعار - نماز میں شعر	-	نا پاک کپڑے میں نماز اور پانی - باندی نماز آزاد -
-	یا خطبہ نماز میں فکر - شمار یا قرآن بقصد اطلاع نماز -	-	سجدہ سو میں کوئی بات عارض -
-	دلیل حدیث سے -	-	سجدہ سو سے قبل سلام اور کوئی بات عارض - بعد
۴۹۹	امام و بیرون قعدہ اولی تیسری رکعت - مصلی کے	-	سلام بعد نماز تلاوت یا قزاق تشہد یاد ہوا -
-	ساتھ عورت و اسکا کنا - جواب اذان نماز میں	-	سلام کے بعد سجدہ صلائیہ پھر قضا میں سورہ یاد کیا -
-	نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر درود -	۴۸۳	دلیل امام ابو حنیفہ قیاسی -
-	بان یا نغم وغیرہ کی عادت اور نماز -	۴۸۴	امام کو حدیث اور خلیفہ مسجون -
-	فارسی میں دعا و تسبیح -	۴۸۵	خلیفہ مسجون کا قعدہ یا حدیث قعدہ - عذر منفیہ
-	احرام کی حالت و لبیک نماز میں -	-	امام کا یا حدیث بعد تشہد اور نماز مسجون -
-	نماز میں اذان - لاجول و لا قوۃ الا باللہ -	۴۸۶	دلیل امام ابو حنیفہ و صاحبین -
-	آخر نماز میں تشہد بیرون اور سلام پھیر کر پڑھنا پھر	-	رکوع و سجدہ میں حدیث -
-	قبل نماز سلام -	۴۸۷	حالت رکوع میں خلیفہ -
-	ناحی و سورہ کی قبول رکوع میں یا قزاق کو ٹھکر کھڑ	۴۸۸	امام حدیث کے پیچھے سوائے طفل یا عورت کے دوسرا
-	مرض کی مشقت میں بسم اللہ -	-	امام حدیث کے پیچھے ایک جماعت - امام نے ایک کو قوی
-	سوائے امام کے دوسرے کی دعا پر آمین -	-	لے دوسرے کو مقدم کیا - خلیفہ بیرون نیت - مصلی
-	ظہر کی ایک رکعت پھر عصر میں بائٹل میں شروع -	-	کی ناکسیر - باب مفسدات و مکروہات نماز کا -
۵۰۰	تنا مصلی و دخول جماعت کے واسطے تکبیر -	۴۸۹	تفصیل کلام مفسد نماز و غیر مفسد - دلیل امام شافعی -
-	گھر سے تنا فرض پڑھ کر جماعت کی اسی فرض میں نیت	۴۹۰	دلیل حنفیہ -
-	ایک نماز میں شروع پھر بعد ایک رکعت کے اسی	۴۹۱	اعتبار سلام حالت نسیان و عمر -
-	نماز کا شروع -	۴۹۲	نماز میں رونا آہ کرنا -
۵۰۱	چار رکعتی نماز کی تکبیل پر سلام پھر سو دو بارہ نماز -	۴۹۳	حروف زوائج - اور انکے ساتھ نظم نماز میں -
-	توضیح مترجم - منہ کے قعدہ اول نسیان تکبیل سلام اور پھر	۴۹۴	نماز میں تمخ - تریف تمخ - نماز میں چینک و کار

صفحہ	مہاب و تفصیل و مسائل و دلائل	صفحہ	المہاب و تفصیل و مسائل و دلائل
۵۰۱	مغرب کی دو رکعت پر سلام و از سر نو شروع۔	۵۰۹	تکبیرات زواید میں اٹھ اٹھانا۔
~	بعد ایک رکعت میں شبہ تکبیر تحریمہ و از سر نو شروع۔	~	نجس پر سجدہ۔ ایک رکن کے برابر ٹھہرنا۔
~	قرآن سے دیکھا قرات۔	~	شرمگاہ لمبی۔ نجاست الفہ کے ساتھ۔
۵۰۲	نازمین دوسری کتاب پر نظر اور اسکا مطلب۔	~	سے ہوئے دوپٹے کپڑے پر جبکا اسٹر نجس ہو نماز
۵۰۳	عورت مصلیٰ کے سامنے۔ دلیل حدیث سے۔	~	دل سے مرتد ہونا۔ مجنون ہو جانا۔ غشی۔ ہر وجہ
۵۰۴	توضیح مترجم۔ نازی کے آگے گزنا۔	~	غسل۔ رکن چھوڑنا بغیر قضا۔
~	دلیل حدیث سے۔ عدم دور۔	~	شرط چھوڑنا بے عذر۔ امام سے پہلے سر اٹھانا۔
~	چھوڑنا پر ملاز اور آگے سے گزرنے والا۔ شروع۔	~	بعد منفرد ہونے کے مسبوق کی متابعت امام
۵۰۶	دلیل حدیث سے۔ مقدار شروع۔ دلیل حدیث	~	بعد سلام سجدہ و صلوٰۃ یا تلاوت یا ذکر کے قضا کر کے
~	سے۔ توضیح مترجم۔	~	فساد چھوڑنا۔ خواب میں رکن۔
۵۰۷	سے قرب و مقابلہ۔ شروع امام کا مقتدی کے ساتھ	~	مسبوق کے درمیان نماز امام کا قنہ وغیرہ۔
~	دلیل حدیث سے۔ شروع کا لانا۔ گزرنے والے کے	~	قرات مفسد نماز لانا۔
~	منع کرنا۔ دلیل حدیث سے۔	~	فصل نماز کے مکروہات کی۔
۵۰۸	بقیہ مفسدات نماز و تعریف عمل کثیر۔	۵۱۰	کپڑے یا جسم کے ساتھ کھیل۔
~	نازمین کھانا پینا۔ فاسخون کے درمیان طعام۔	~	دلیل حدیث سے۔
~	دانستن کا خون۔ تل کا منہ میں ڈالنا۔ شکر ستھ	~	کھکر مین لٹنا۔ انگلی چکانا۔
~	مین۔ چراغ کی جلی۔ منہ بھرتی پاک۔	~	دلیل حدیث سے۔ کو کہ پڑا تھا۔
۵۰۹	نازمین سبنا۔ رفع الیدین سے نماز۔ سواری کا	۵۱۱	دلیل حدیث سے۔ گردن موڑنا۔ دلیل حدیث سے۔
~	ہالوز چلانا۔	~	دامین بائیں نظر کرنا گوشہ آنکھ سے۔ دلیل حدیث سے۔
~	قدرت والے کا رخ و سینہ جانب قبلہ سے پھیرنا۔	~	انکار کرنا یعنی کٹے کی بلیک۔ ہاتھ بچانا۔ قریب ہونا۔
~	بہ عذر امام سے آگے۔	~	نہان سے سلام کا جواب۔ قسم کھانی لکھنا سے
~	اپنے گرد اگر مصلیٰ نے خطا کینی۔ مغرب میں امام	~	کلام نکر و نکا اور سلام کیا۔
~	جو تہی رکعت کے لیے کھڑا ہوا اور مقتدی کی سبقت	۵۱۲	ہاتھ سے جواب سلام۔ مصافحہ۔ توضیح مترجم۔
~	عورت نماز میں اور بچے نے دودھ چوسا۔	~	چار زانو میٹک۔ دلیل۔
~	عورت نمازی کے شوہر نے اسکی رانوں میں غصہ شامل	۵۱۳	بانوں کا جوڑنا۔ دلیل حدیث سے۔ کپڑا چٹنا۔
~	داخل کیا۔ مرد نے عورت کا بوسہ لیا۔	~	کپڑا جھٹکنا۔ پیشانی کی خاک دھونے۔ پسینا۔
~	عورت نے بوسہ لیا۔	~	بے قاعدہ کپڑا لٹکانا۔ ننگے سر نماز۔ قیص ہوتے
~	مطلقہ رجسہ کی فرج کو دیکھا۔	~	خالی باسجاء۔
~	نازمین دور کو ع اور تین سجدہ یا زائد۔ پوری	~	برنس سپن کر۔ گدینوں تک استین چڑھا کر۔
~	نماز سے پوری رکعت زائد۔	~	ایک ہی کپڑے میں۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۵۱۳	تہنہ صفت کے پیچھے کھڑا ہونا	۵۱۳	توضیح مترجم سرکایچ کھلا اور کنارہ ہمارے۔ ذیل
۵۱۴	فرانٹھن میں سورہ کی تکرار۔ آیت کی نقل میں۔		کپڑوں میں۔
	بعد کی نماز اور سر بہ میں سجدہ کی سورت۔		کر بانہ ہر۔ لباس سب مرد و عورت نمازی کو۔
	سجدہ میں گھٹنے سے پہلے اٹھ۔ اٹھتے وقت پہلے گھٹنے۔		جالی آنا۔ حضور طعام اور پیشاب و پاخانہ کی حاجت۔
	امام سے پہلے رکوع و سجود اور اٹھنا۔ بہ آہن و	۵۱۴	ٹوپی گری۔ کھانا پینا۔ عمل کثیر کی توضیح میں تفصیل قول
	بسولہ۔ رکوع میں قزوات تمام کرنا۔ پورے انتقال	۵۱۵	امام سجدہ میں اور سجدہ طاق میں۔ طاق میں کھڑا ہونا
	کے بعد تکبیر۔ عصا پر ٹیک۔ طفل کو اٹھانے۔		امام تہاد و کلام پر۔
۵۲۰	علم کے سچ پر۔ علم سر سے زمین پر۔ خاک سے	۵۱۶	قوم دوکان پر امام بیٹے۔ بیٹھ بات کرنے والے
	بچنے کو آستین پر سجدہ۔ گرمی سے بچنے کو۔ سجدہ		مرد کے پیچھے۔
	میں پاؤں ڈھکنا۔ دھاکے جنت و پناہ و نفع		دلیل حدیث سے۔ سامنے قرآن دکھایا۔
	ہر ایک قدم پر راحت۔ خوشبو سو لگھنا۔ قبلہ سے		تصویر والے بچھوٹے پر۔ تصویر پر سجدہ۔
	انگلیاں نحر۔ کبیر کی محبت پر نماز۔ مسجد میں	۵۱۷	سکے اور تصویر محبت میں لگی لگی سامنے۔
	جگہ مقرر کرنا۔ آدمی کے منہ کی طرف نماز۔		واپسے بائیں۔
	رکوع اور کسی کا انتظار۔ منہ میں دنیار ورم۔		دلیل حدیث سے۔ بہت چھوٹی تصویر۔ سرکشی
	اتھ میں مال۔ سامنے نہایت غلیظ۔ چند قدم		سرخی۔ موم بنی چراغ کی طرف۔ بڑے نیچے
	کھڑے چلنا۔ رکوع میں گھٹنے پر اور سجدہ میں		یا بچھوٹے پر تصویر۔
	ترین پر ہاتھ نہ رکھنا۔ امام کے پیچھے قزوات۔	۵۱۸	کھڑے کبیر پر تصویر۔ عراج مقام تصویر۔ تصویر
	سر ڈالنا یا اوپر کھینچنا۔ راتوں میں سپٹ ملانا۔		والا کپڑا پہنکر۔
	بغیر امام صفت میں کھڑے ہونا۔ امام کی جلدی۔		حکم نماز مع کراہت۔ تصاویر و رخت و پھول فروع
	اکھس مچھرا لگنا۔ ترکش و کمان وغیرہ لٹکا کر۔		سکانات میں تصویر۔ تصویر والا کپڑا پہننا۔
	زمین منصوبہ میں نماز۔ کراہت تحریمی سے جو نماز ہو		امام کے بدن پر تصویر۔ تصویر بنانے پر اجرت۔
	نماز قطع کرنا۔ نماز بہ نیت خصوصیت۔		رنگہ تصویر کا کھڑا کرانے والے کا حکم۔ قہر کی طرف
	فصل۔ احکام قبلہ و طہارت و مساجد کے متعلق		نماز سانپ بچھو کی طرف۔ دلیل حدیث سے۔
	فرج کے ساتھ خلا میں قبلہ کا سامنا۔ دلیل حدیث		گھر کے سانپوں کا مارنا۔
	سے پیٹھ کرنا۔	۵۱۹	شیع اور آہنوں کا شمار اچھے سے۔ زبان سے۔
۵۲۲	فہرہ و پیشاب و پاخانہ کو اور یاد کر کے تعظیم کے		لکڑی وغیرہ کا شمار دانہ جسکو شیع کہتے ہیں سکا کھنا
	سے بھرا۔		انگلی لٹا۔ پیشاب و پاخانہ روکنا۔ نیچا جھلنا
	صبر بچھو کو قبلہ۔ و پیشاب و پاخانہ کرنا خواہ میں ہو		کھانا کھنا کرنا۔ ٹھوکرنا۔ رکوع و سجود سے
	چاند و سورج کے سامنے شرکاء۔ ہوا کی طرف۔		اٹھنے و دوڑنے سجدہ و ن کے درمیان طہانیت
	مسجد کی محبت پر جماع۔ بول و ہزار۔ اعتکاف میں		چھوڑنا صفت والے کھڑے ایک پیشاب و بالعکس

صفحہ	ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل
۵۲۷	قنوت تیسرے پڑھنا۔	۵۲۷	مسجد پر پڑھنا۔ جنب اور مسجد کی محبت۔ گھر میں نماز کی جگہ اور اس کی محبت پر پیشاب۔
۵۲۸	شامی المذہب کی اقتدا فرمیں۔	۵۲۸	چوڑے راستوں کی مسجدیں۔ مصلیٰ عید و قضا
۵۲۹	باب نوافل نماز کا۔	۵۲۹	جنائزہ میں حائض و جنب قناتے مسجد کا حکم۔
۵۳۰	سنت مؤکدہ۔ سنت قبل فجر۔	۵۳۰	دروازہ مسجد کا بند کرنا۔ مسجد میں نقش۔ توحیح ترجمہ
۵۳۱	قبل ظہر۔ بعد ظہر۔ قبل عصر۔	۵۳۱	قرآن شریف پر سونا و نقش۔ ستولی اور مال وقف۔
۵۳۲	بعد مغرب۔ قبل عشا۔ و بعد عشا۔	۵۳۲	افضلیت مساجد علی الترتیب۔ مسجد میں سوال۔
۵۳۳	قبل ظہر کے سنت میں سلام۔	۵۳۳	گم شدہ جانور کا پتہ ڈھونڈنا۔ اشعار۔ آواز بلند کرنا۔
۵۳۴	نوافل روز۔ نوافل شب۔ دلیل۔	۵۳۴	وضو۔ درخت لگانا۔ کنواں۔ کھانا۔ سونا پیاز
۵۳۵	چاشت کی نماز۔	۵۳۵	و غینو بد بودار کھا کر جانا۔ مباح باتیں۔
۵۳۶	نماز تراویح۔ فروغ طلوع طریقے ادا سے فرض تک گام۔	۵۳۶	کسی کو اس کی جگہ سے اٹھانا۔ دو مسجد کو ایک کرنا
۵۳۷	طول قیام و کثرت سجد۔ تحینہ الوضو۔	۵۳۷	مسجد میں جھونچہ جانوروں کے۔
۵۳۸	دو گانہ وقت سفر۔ دو گانہ واپسی۔ نماز استخارہ	۵۳۸	محراب و دیوار مسجد پر لکھنا۔
۵۳۹	صلوۃ التسبیح۔ دعا کے استخارہ۔	۵۳۹	مصلیٰ میں نام الہی۔ رقعہ دعا دروازہ پر۔
۵۴۰	اوقات نوافل۔ بعد سنت و غیر دو چار گانہ قبل	۵۴۰	مسجد میں کلی اور وضو۔ دیوار و بوریہ و زمین مسجد پر تھوکنا پائون پوچھنا۔
۵۴۱	ظہر کے خرید و فروخت میں مشغول چار رکعت نفل	۵۴۱	قدیم کنوئیں کو چھوڑ کر نیا کنواں۔
۵۴۲	میں بعد دو گانہ قعدہ۔	۵۴۲	راستہ بنانا۔ مسجد میں سینا و لکھنا۔ بڑھانا۔
۵۴۳	فصل بیان قنوت میں۔ فرض میں قنوت۔	۵۴۳	احاطہ میں مسجد۔ مسجد کا چراغ۔ بانی مسجد کا حق بغیر نماز کے بیٹھنا۔
۵۴۴	دلائل۔ صفت قنوت۔ قدر قنوت۔	۵۴۴	باب وتر کی نماز کے بیان میں۔
۵۴۵	نوافل میں قنوت۔ نوافل میں شروع کر کے قنوت۔	۵۴۵	دلیل حنفیہ۔ وقت نماز وتر۔
۵۴۶	چار رکعت نفل شروع کیں اور قعدہ اوسے کے بعد توڑیں۔	۵۴۶	تعداد رکعات وتر۔ دلیل حدیث سے۔
۵۴۷	چار رکعت نفل شروع کر کے قبل شروع شفع ثانی کے توڑیں۔	۵۴۷	دعا سے قنوت کی رکعت و مقام۔ دلیل شافعیہ۔
۵۴۸	سنت قبل ظہر کے احکام۔	۵۴۸	دلیل حنفیہ۔
۵۴۹	چار رکعت نفل شروع کیں اور قنوت کسی رکعت میں نہ کی اس کی تفصیل۔	۵۴۹	وتر کی ہر رکعت کی قنوت۔
۵۵۰	اول دو رکعت میں پڑھا۔ آخری دو رکعت میں۔	۵۵۰	دعا سے قنوت کے واسطے تکبیر و رفع یدین۔
۵۵۱	دو اول اور ایک آخری میں۔ پچھلے دو	۵۵۱	دلیل حدیث سے۔
۵۵۲	میں اور ایک اول میں ایک ایک اول و آخری میں	۵۵۲	نماز فجر میں قنوت۔
۵۵۳	ایک رکعت میں دو اول میں سے دو آخری میں		

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۵۶۵	نماز فرض تنہا شروع کی بھرا قامت۔	۵۵۷	سے ایک میں۔
۵۶۶	ظہر کی ایک رکعت پڑھ کر اور شروع جماعت۔ مراد اقامت	۵۵۸	بیان فرضیت قرائت کل نوافل میں۔
۵۶۷	ظہر کی تین رکعت پڑھ چکا۔ جماعت میں داخل ہونے کی صورت۔	۵۵۹	نقل بیٹیکر۔ دلیل حدیث سے۔
-	تنہا نماز پڑھ کر جماعت میں داخل ہونا۔ فجر کی ایک رکعت کے بعد جماعت۔	۵۶۰	کیفیت تہود۔ کھڑے شروع اور بیٹیکر تمام۔
۵۶۸	بعد اذان کے مسجد سے نکلنا۔ دلیل حدیث سے۔	-	سواری پر نماز۔ دلیل حدیث سے۔
-	جماعت فجر کے وقت سنت فجر۔	۵۶۱	سواری سے نماز میں اٹھنا۔ فروع۔ جانور پر نماز میں
۵۶۹	جماعت ظہر و سنت قبل ظہر۔	-	جانور ہانکا۔ فرض و نفل کی نیت ایک ساتھ۔
۵۷۰	افضل۔ تمام سنتوں و نفلوں کا۔	۵۶۲	دور رکعت بنے و منویا بے قرائت کے نذر۔
-	سنت فجر کا نوت ہونا۔ دلیل حدیث سے وقت فصائے سنت فجر۔	-	عبادت کی خاص مقام پر نیت اور ادائیگہ سے دیگر۔
۵۷۱	ظہر کی ایک رکعت جماعت سے۔	-	عورت کا کسی وقت میں روزہ یا نماز کے نذر کرنا اور حال کفہ ہونا۔
۵۷۲	بعد جماعت مسجد میں آنے والے کی نفل۔	-	فصل قیام رمضان کی۔ تعداد رکعات۔
-	سنت فجر و ظہر کی فضیلت۔ تنہا نماز پڑھنے والے کی سنتیں۔	۵۶۳	جماعت تراویح۔ دلیل۔
۵۷۳	امام کو رکوع میں پایا۔ امام کو قیام میں پایا اور رکوع میں نہ گیا۔ دلیل قیاس سے۔ امام سے پہلے رکوع۔	۵۶۴	دو ترویج کے درمیان بیٹھا۔ وقت تراویح قدر بہت۔
۵۷۴	دلیل قیاس سے۔ فروع۔ امام رکوع میں اور کبیر۔ امام سے پہلے سر اٹھایا۔ امام کے دوسرے مسجد کے گن سے مسجد۔	۵۶۵	رمضان و جماعت وتر۔ فروع۔ امام کا شروع میں ملن جس مسجد میں ختم ہو۔ دست خوان و خوشخوان۔
-	مفتدی کی تین تنبیج سے پہلے امام نے سر اٹھایا۔ نماز عید میں امام کو رکوع میں پایا۔ امام سے پہلے سلام۔ امام نے قنوت پھوڑا۔	-	اہریت پر امام حافظ۔ ایک مسجد میں دو بار تراویح۔
-	کافر کو نماز جماعت میں۔ باب فائتہ نازون کی نفل۔ وقت فصائے فائتہ۔ ترتیب درمیان قرائت و فرض وقت۔	-	دو مسجدوں میں ایک امام کی تراویح۔ مقتدیوں کی تراویح میں دو امام۔ تراویح کی قننا۔
۵۷۵	دلیل حدیث سے۔ نماز فائتہ اور خوف فوت وقت۔	-	بعد وتر کسی دو گانہ کی یاد۔ رکعات میں شبہ۔
۵۷۶	حالت جنون کی فائتہ۔ مار الکفر کے مسلمان کی فائتہ۔	-	فرض تنہا و تراویح میں شرکت۔ تراویح نہ پائی اور وتر میں افتنا۔
-	-	-	دو نزدیک فوت اور ترک جماعت۔ تراویح میں نیت۔
-	-	-	پھوڑا ختم تراویح بیٹیکر۔ امام بیٹھا اور مفتدی کھڑے۔
-	-	-	ایک سلام سے چار رکعت اور قعدہ درمیانی نذر۔
-	-	-	قعدہ قشید بیٹھا۔
-	-	-	پھر یا اگٹھ ایک سلام سے اور ہر دو گانہ میں قعدہ۔
-	-	-	کل تراویح ایک سلام سے۔ مفتدی رکوع کے وقت شریک ہوتا ہے۔
-	-	-	دو گانہ فوت شدہ۔ باب فرضیہ بانی کے بیان میں۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۵۷۷	حالت بیوشی کی۔ رخصتی کی۔ مسافر کی۔	۵۵۱	قضاء کے فروع و وجہ۔
~	گہمان و منظر پر عصر یا وضو پڑھی بعدہ یاد آیا۔	~	تنگی وقت میں قضا۔ عود تریب۔
~	کئی نمازین فوت ہوئیں۔ دلیل حدیث سے۔	~	سقوط ترتیب۔ حد کثرت قرائت جسے ترتیب
۵۷۸	ساقط ہوتی ہے۔	~	قدیمہ و جدیدہ قضائیں جمع ہوئیں۔
~	قدیمہ و جدیدہ قضائیں جمع ہوئیں۔	۵۷۹	قضا و ن میں سے بعض کو ادا کیا کہ چھ سے کم رہیں۔
~	عصر کی نماز اور قضا کے ظہر یا۔	~	دلائل۔
۵۸۰	قضا میں قضا کے و زیاد۔	~	نماز فجر میں قضا کے و زیاد۔
~	نماز عشاء پڑھ کر وضو کیا بعد سنت و وتر پڑھا۔ اب	~	ظاہر ہوا کہ عشاء بے وضو پڑھی۔ فروع۔
~	ایک روز کی نظر اور ایک روز کی عصر اور ایک روز	~	کی مغرب قضا اور ترتیب یاد زمین۔
~	یاد زمین کہ کون قضا ہوئی۔ عصر کی نماز میں آفتاب	~	غروب اور دوسرے کی اقتدا اسوقت۔
~	شافعی المذہب کی نمازین فوت ہوئیں اور حنفی المذہب	~	ہو کر ادا۔
~	جو پہونچے تک نیم کے جواز اور وتر میں ایک رکعت	~	کا قائل ہوا اور اسکے مطابق عمل کیا گیا پھر کہیںوں
~	تک نیم اور وتر میں رکعت کا قائل ہوا۔	~	دار الکفر میں ایمان لایا اور روزہ و نماز وغیرہ
~	شراعی سے بے خبر۔	~	شرعیات پہونچانے میں تعداد کافی۔
~	بدون قضا قضا کے عمری۔	~	نماز قضا گھڑوں میں۔ دوسرے سے اپنی نماز
~	قضا پڑھوانا۔ قضا کا وقت یاد کرنا۔ عیال	~	کے واسطے کمائی کی کوشش کا عذر۔ سجدہ تلاوت
۵۷۱	قضا کا طریق مسافر کا ایک ماہ تک مغرب میں قصر	~	جو کے روز نظر گھڑیں۔ ایک طفل بعد نماز عشاء کے
~	سویا اور بعد فجر کے بیدار ہوا تو اسکو اعتکاف تھا	~	راکی قبل طلوع فجر کے حالت میں ہوئی۔ بعد طلوع فجر کے
~	جاگی اور اسوقت اسکو حیض ظاہر ہوا۔	~	قضا میں جہر و حقائے قرائت۔
~	باب سو کے سجدوں کا۔	~	شرط وجوب سجدہ۔ تعداد سجدہ وقت سجدہ۔ تشہد
~	وسلام بعد سجدہ۔ دلیل شافعی حدیث سے دلیل	~	حنفیہ حدیث سے۔
~	نوضیح مترجم۔ تعداد سلام بعد سجدہ سو۔	~	درود و دعا کا مقام۔ دلیل وجوب سجدہ سو۔
~	نفضیل سو۔	~	فروع۔ ترک تکبیر رکوع بعد تکبیرات عیدین دوسری
~	رکعت میں تکبیرات عیدین کا چھوڑنا۔ بڑھانا۔	~	بے موقع لانا۔ سلام بائیں جانب۔ رکوع سے
~	تورہ چھوڑنا۔ ایک سجدہ کے بعد سجدہ یا بیٹھا ترک	~	تقدیل ارکان۔ نمازی سجدہ بھولا اور اسکی
~	ادامین تاخیر۔	~	تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہونے میں تاخیر۔
~	قراۃ میں تاخیر۔ فرض کی دو اول اور نفل کی کل	~	فاتحہ چھوڑی۔ فاتحہ سے ایک آیت چھوڑنا۔ فاتحہ کو پڑھنا
~	پہر مکرر کیا۔ سورہ میں ایک بھی حرف پڑھ کر فاتحہ پڑھی	~	بعد فاتحہ ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات چھوڑنا

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و مسائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و مسائل
	بارگشت میں یاد کیا۔ قرآن کو رکعت یا سجود یا قومہ یا		نہرب کی دو رکعت بگمان تکمیل سلام پھیرا پھر یاد
	سجود یا تشہد میں پڑھا۔ آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ میں		کر کے از سر نو تین رکعات۔
	تأخیر فرض کی پچھلیوں میں تاخیر مکرر یا ناخوش		سیان شک کا۔ نماز میں شک کیا کہ تین پڑھیں یا چار
	سورہ۔ تشہد کی یا بعض چیز اقبلہ میں قبل قرات		دلیل حدیث سے۔
	یا بعد قرات تشہد۔ رکعت و سجود و قومہ میں تشہد	۵۹۶	آخری قعدہ و تشہد سے فارغ ہو کر شک۔ بعد سلام
	آخری رکعتوں میں تشہد۔ قعدہ میں ناخوش یا تشہد		نماز سے باہر غم و محرمین شک۔
	قعدہ اولیٰ میں تشہد مکرر۔ تشہد پڑھنا بھول کر سلام	۵۹۷	نماز فجر میں شک۔ سجدہ میں اول و دوم رکعت میں
۵۸۸	بجائے رکعت سجدہ یا برعکس۔ دو رکعت یا تین سجدہ		شک چار رکعت والی میں شک۔ شک کی حالت
	ایک رکعت میں ایک سجدہ بھولا اور دوسرے میں یاد آیا		میں فکر نماز میں حدیث یا مسح سر نہ کرنے کا گمان۔
	سجدہ سو فرض و نفل و عیدین میں۔		رکن ادا کیا اور تکبیر تحریر میں شک۔ حدیث کیا
	سو امام۔ مقتدی سبوق اور امام کو سو۔		کہ نہیں بجا ست کپڑے کو سہو بخنی کہ نہیں۔ سہو کا
	سو مقتدی۔ مقتدی لاحق کا حکم سو میں۔		مسح کیا تھا کہ نہیں۔ یم و مسافر ہونے میں شک۔
	مقتدی سبوق کو سو۔ مقتدی تغیر کو سو۔		امام کو دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ میں شک
۵۸۹	امام کو نماز خوف میں سو۔ امام کو بعد سو کے حدیث		ہوا کہ ایک ہوئی یا دو یا تیسری و چوتھی میں شک۔
	اور غلط سبوق۔ قعدہ آدھ کو بھول کر اٹھنے لگا یا دھوا		مقتدیوں کو دیکھا۔
	قعدہ اخیرہ کو بھول کر اٹھا اور یاد آیا۔ نہ یاد آیا۔		بعد سلام ظہر کو مرد عادل نے خبر دی کہ تین رکعت پڑھیں
	قعدہ اخیرہ کے بعد بھول کر اٹھا۔		امام کو شک اور دو عادل کی خبر۔ امام و قوم میں
۵۹۰	نمازی نے سلام پھیرا اور اُس پر سجدہ دسویں اور دسویں		اختلاف۔
	نے اقتدا کی۔		باب مریض کی نماز کا۔ قیام سے عاجز۔
۵۹۱	دلیل قیاسی۔		دلیل حدیث سے۔ رکوع و سجود سے عاجز۔ بیٹھ و
	بقتضی قطع نماز سلام پھیرا اور اُس پر سجدہ۔		اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریق۔
	فروع۔ نماز عشاء میں سو اور آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ	۵۹۹	مریض کے سجدہ کے واسطے کوئی چیز اوپنی کرنا۔
	نکلیا اور ایک رکعت کا سجدہ نمازی چھوڑ کر سلام پھیرا۔		دلیل حدیث سے۔
۵۹۲	سجدہ سو میں سو۔ ایک نماز میں کئی سو۔		پیشانی پر کوئی چیز رکھ لی۔ سجدہ کرنے کی قوت
	رات کی نماز نفل و سنت کی امامت اور قرات		مگر پیشانی پر زخم۔
	چپکے و تر و تراویح میں جبر چھوڑا۔		لیٹ کر نماز۔ اور اُس کا طریق۔
	امام کو سو پھر حدیث اور خلیفہ کو بھی سو۔		دلیل حدیث سے۔
	خلیفہ کا سو امام پر۔ امام اول کو بعد خلیفہ کرنے کے سو	۶۰۰	کروٹ پر لیٹا۔ اشارہ سے عاجز آنکھ اور دل
	ظہر کا سلام پھیرا پھر یاد ہوا کہ سجدہ نمازی باقی ہے		اور ابرو سے اشارہ۔
	احد از سر نو چار رکعت پڑھیں۔	۶۰۱	عجز کی مدت۔ اُس کا تخمینہ۔ توضیح مترجم۔

سنہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۹۰۳	قیام پر قدرت نہ رکوع سجود پر۔		کشتی میں ہجرت۔ دو کشتیوں میں۔
۹۰۴	تندرست سے کچھ نماز کھڑے کھڑے پھر جا رہا ہو گیا۔	۹۰۶	امام کشتی میں اور مقتدی کنارے زمین پر یا بالکس
۹۰۵	جاری میں بیٹھے پڑھتا تھا کہ تندرست ہو گیا۔		کشتی لھو منی۔ کنارہ پر نماز اور کشتی کے گھوٹے
	کچھ نماز اشارت سے پڑھی پھر قادر ہو گیا رکوع و		سے غوث سماع۔
	سجود پر۔		باغ یا اس کے کناروں کے وقت میں بیہوشی
۹۰۶	نفل کھڑے ہو کر شروع کی اور تنگ گیا بے حد بیٹھا۔		پانچ نمازوں کے وقت سے زائد بیہوشی۔
۹۰۷	نفل میٹھ کر شروع کی پھر کھڑا ہوا۔	۹۰۸	جنون ہونا۔ دلیل اثر سے۔
	نفل میں اشارہ۔ چار رکعت بیٹھے پڑھی اور قعدہ		باب تلاوت کے سجدوں کا۔
	اولے بھول گیا۔ دوسری رکعت کے آخری سجدہ		شرعاً وجوب۔ آیت سجدہ محدث جنب مریض نے
	سے سر اٹھا کر قیام کیا یعنی میٹھ کر پڑھی اور قبل		پڑھایا سنا پرنہ با آواز سے سنا۔ سوتے ہوئے
	پڑھنے کے سوجان لیا مریض نے چوتھی رکعت		سنا سوتے میں پڑھا اور دوسرے نے خبر دی۔
	کے سجود اخیر سے جب سر اٹھایا تو اسکو تیسری رکعت		آیت سجدہ لکھنے سے۔ فارسی میں آیت سجدہ پڑھی۔
	گمان کر کے قرات و رکوع و سجدہ کیا۔		بہرے نے پڑھا۔ قعدہ و سجود تلاوت۔
	تیسری رکعت کو دوسری رکعت سمجھ کر قرات	۹۰۹	مقامات سجود۔ قرن اسجد بدون اقرب کے۔
	کی پھر جانا کہ تیسری ہے۔		ہجرون سے بغیر ملائے حروف کے پڑھا۔
	مریض کو قرات و تسبیح و تشہد۔	۹۱۰	جن لوگوں پر واجب ہے۔ دلیل وجوب۔
	مریض اور تندرست میں فرق۔	۹۱۱	جب امام آیت سجدہ پڑھی۔
	مریض توجہ قبلہ سے عاجز اور کوئی دوسرا نہیں۔		مقتدی نے پڑھی۔
	بچہ نامریض کا مجلس اور بولنے سے عاجز۔	۹۱۲	جنب و مائلین نے پڑھا۔
	روزہ رمضان رکھ کر اور افطار میں کھڑے	۹۱۳	لطف نے پڑھا۔ تشہد کا۔ ست رکوع یا سجدہ
	ہو کر پڑھ سکے۔		میں تلاوت۔ نفل میں آیت سجدہ پڑھی پھر نماز
	مریض اور وقت سے پہلے نماز۔		ناسد ہولی۔ ساعت خارج نماز۔
	بغیر قرات اور بے وضو۔		نماز کی حالت میں غیر نمازی سے ساعت یا نمازی سے
	مرد پر مریض جو روکا وضو کرانا۔		لیکن وہ دوسری نماز میں ہے۔ منفرد یا امام نے
	رکن بغیر حدیث نہ ادا ہونا۔		آیت سجدہ پڑھا اور سجدہ کیا پھر خارج سے
	حالت مرض کی قضا۔ صحت کی قضا مرض میں نانی		سنا۔ افضل وقت سجدہ۔ آیت سجدہ اور
	کا اپنے پاس دوسرے کو رکوع و سجود دوسو سے		رکوع۔ سجدہ تلاوت بطور رکوع ادا کرنے
	خبردار کرنے کو بیٹھا نامریض اور روز جمعہ۔		میں نیت۔
۹۰۶	جلاتی ناؤ میں نماز۔ سجدہ بھی ہوئی ناؤ میں۔	۹۱۴	امام سے خارج نماز والے نے سنا اور بعد سجدہ
	بچہ دریا میں ناؤ ٹھہری اور ہوا سے جنبش		امام کے وہ نماز میں داخل ہوا۔ قبل سجدہ

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۶۱۳	داخل ہوا۔	۶۲۲	نویں مرتبہ۔ چار گاہ نماز میں مسافر کا فرض۔
۶۱۴	امام سے خارج نماز سنا اور پھر اقتدا کی۔ نماز میں سجدہ واجب اور نہ کیا۔ دلیل۔ ایک نماز میں سنا اور دوسرے میں ادا کیا۔ وقت وجوب آیت سجدہ پڑھ کر نماز میں داخل ہوا اور اسی آیت کو پڑھا اور سجدہ کیا۔	۶۲۵	اعتبار لیاقت قصد سفر میں۔
۶۱۵	خارج نماز پڑھ کر سجدہ کیا اور پھر نماز میں پڑھا۔ تلاوت کرنے والے نے خارج نماز پڑھ کر سجدہ کیا اور مصلیٰ نے اسکی متابعت کی نیت سے سجدہ کیا۔	۶۲۶	ریل پر سفر۔ مقام شروع قصد دلیل۔ حکم سفر کی مدت۔
۶۱۶	سننے والے متعدد۔ اتحاد آیت و مجلس میں چند سجدوں کا جمع ہونا۔ تکرار آیت سجدہ واحد و اتحاد مجلس۔ مجلس بدلی۔	۶۲۷	اعتبار نیت اقامت۔
۶۱۷	مجلس بدینے کی صورتیں۔	۶۲۸	اقامت کے واسطے مدت معتبر۔
۶۱۸	سامع کی مجلس بدلی۔ تلاوت والے کی مجلس بدلی سجدہ تلاوت بجالانے کی صورت۔	۶۲۹	دلیل اثر سے۔
۶۱۹	آیت سجدہ پڑھی اور باقی کو چھوڑا۔ آیت سجدہ کو چپکے پڑھنا۔	۶۳۰	جھگڑا میدان اقامت کی نیت۔
۶۲۰	بومہ مشغولی سجدہ نہیں سنا۔ دعا سے سجدہ تلاوت سجدہ کی ادائی میں نیت۔ سجدہ کے واسطے طہارت امام سجدہ پڑھ کر بھولا اور رکوع میں یاد آیا۔	۶۳۱	مشروط نیت اقامت۔
۶۲۱	سجدہ شک۔ سجدہ بے سبب۔ بعد ادا سے نماز سجدہ باب مسافر کی نماز میں۔	۶۳۲	بے نیت ایک شہر میں بیرون شہر دلیل فصل اصحاب سے۔
۶۲۲	مقدار مدت غیر معتبر سفر کے واسطے۔ شمار روز باعتبار موسم وقت۔ قنار۔	۶۳۳	لشکر اسلام دار الکفر میں اور نیت اقامت۔
۶۲۳	دلیل حدیث سے عمومیت۔ محبت اعتبار امام۔	۶۳۴	لشکر اسلام نے کسی شہر یا قلعہ کو اور نیت اقامت۔
۶۲۴	اعتبار نیکوئی کا۔ تری میں اعتبار۔	۶۳۵	لشکر اسلام و محاصرہ اہل نبی کا دار الاسلام میں خارج شہر سے۔
۶۲۵	مسافر کے واسطے نماز۔ دلیل حنفیہ قیاسی۔	۶۳۶	خانہ بدوش لوگوں کی نیت اقامت۔
۶۲۶	مسافر دو رکعت کے بعد بیٹھا جبکہ چار رکعت پڑھیں تنہا۔	۶۳۷	مسافر مقتدی اور امام مقیم نماز وقتہ میں۔
۶۲۷	قعدہ اولے میں نہ بیٹھا۔	۶۳۸	فائتہ نماز میں۔
۶۲۸		۶۳۹	فروع۔ وقت میں افتاء اور بعد سلام وقت نماز۔
۶۲۹		۶۴۰	مقتدی۔ مسافر نے اقتدا فاسد کی۔
۶۳۰		۶۴۱	اقتدا کر کے سو گیا۔ بعد دو رکعت کے اقتدا کی۔
۶۳۱		۶۴۲	مسافر امام و مقتدی مقیم و امام کو حد و غلیفہ مقیم۔
۶۳۲		۶۴۳	مسافر امام اور مقتدی مسافر و مقیم پھر قعدہ بقدر تشدد اسوقت بعض مقتدیوں کا کلام کرنا اور امام کی نیت اقامت۔
۶۳۳		۶۴۴	امام مسافر نے ایک رکعت پڑھی پھر ایک مسافر نے اقتدا کی اور ختم ہونے سے پہلے نیت اقامت کی۔

صفحہ	جواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	جواب و فصول و مسائل و دلائل
۶۶۲	حیدر گاہ کی راہ میں تکبیر۔	۶۶۳	دلیل۔ نقل قبل نماز عید۔
۶۶۳	دلیل حدیث سے۔	۶۶۴	وقت نماز عید کا۔ دلیل حدیث سے۔
۶۶۴	تعداد رکعت و کیفیت نماز و قرائت و تکبیر۔	۶۶۵	تفصیل نماز عید و راہ تکبیرات عید۔
۶۶۵	ربیع بدین تکبیرات میں۔ دلیل حدیث سے۔	۶۶۶	فروع۔ ہر دو تکبیر کے درمیان ذکر مستحب تکبیرات کے درمیان فصل۔ مقتدی نے کچھ تکبیریں امام کے ساتھ نہ پائیں۔ اول رکعت کی قرائت میں پایا۔ لاجن کا حکم۔
۶۶۶	توضیح مترجم۔ سبق کا حکم۔	۶۶۷	امام کو رکوع میں پایا۔
۶۶۷	مقتدی و متابعت امام۔ تشدد میں پایا پوری یا تھوڑی فائدہ ٹھہری اور یاد آیا کہ تکبیر نہیں کی۔ فائدہ مع سورہ پڑھ کر یاد کیا۔ ایک رکعت چھوٹی۔	۶۶۸	نماز میں راے بدلنا۔ خطبہ۔ مضمون خطبہ۔
۶۶۸	خطبہ عربی کے سوا دوسری زبان میں۔	۶۶۹	طریق واپسی حیدر گاہ سے بعد نماز کے۔ دلیل۔
۶۶۹	طریق واپسی حیدر گاہ سے بعد نماز کے۔ دلیل۔	۶۷۰	نماز نام کے ساتھ نہ پائی۔ ہلال کے روزا پر۔
۶۷۰	امام کے سامنے رویت ہلال کی گواہی۔	۶۷۱	کسی عذر سے عید فطر کے دوسرے روز بھی نماز نہ ہوئی۔
۶۷۱	عید اٹھنے کو قبل نماز کھانا۔ عید گاہ کی راہ میں تکبیر۔	۶۷۲	دلیل حدیث سے۔ خطبہ و مضمون خطبہ عید امنی۔
۶۷۲	عید امنی کے روز کسی عذر سے نماز نہ ہوئی۔	۶۷۳	امام نے نماز عید فطر بے وضو پڑھائی۔
۶۷۳	امام نے نماز عید فطر بے وضو پڑھائی۔	۶۷۴	نماز عید امنی بے وضو پڑھائی۔
۶۷۴	وقت عید کی تشبیہ دوسرے جگہ۔	۶۷۵	تکبیرات تشریف۔ وقت آغاز و اختتام۔
۶۷۵	تکبیرات تشریف۔ وقت آغاز و اختتام۔	۶۷۶	قرین تکبیر۔ اداسے تکبیر کا فعل۔
۶۷۶	قرین تکبیر۔ اداسے تکبیر کا فعل۔		
۶۷۷	نماز کی طرف سے واقعہ کیا یا مسجد سے خارج ہوا۔		
۶۷۸	قبلہ کی طرف پیٹھ پھیری۔ بے قصد حدیث ہوا۔		
۶۷۹	وجوب و سنیت تکبیرات کی بحث۔		
۶۸۰	عزین اور مسافروں پر وجوب تکبیر۔		
۶۸۱	امام تکبیر کتنا بھولا۔ ایام تشریف میں فائدہ نماز۔		
۶۸۲	سبق پر تکبیر۔ باب نماز سورج گسن کا۔		
۶۸۳	کیفیت نماز۔ تعداد رکعت۔ جماعت نماز۔		
۶۸۴	کسوف کے واسطے پکارنا۔		
۶۸۵	دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔		
۶۸۶	نماز کسوف میں قرائت۔ بھر و خفا۔		
۶۸۷	وعا بعد نماز کسوف۔ دلیل حدیث سے۔		
۶۸۸	شرط امامت و جماعت۔ نماز کسوف۔		
۶۸۹	نماز کسوف و خطبہ۔ فروع۔		
۶۹۰	اجتماع کے بعد نماز سے پہلے گسن نہ رہا۔ تھوڑا کھلا گسن لگا اور ابر چھایا۔ حالت کسوف میں غروب۔ کسوف کے وقت جنازہ۔ کسوف بوقت منہ نماز۔ گسن بوقت طلوع آفتاب ہونا کچھ چیزوں کے وقت نماز۔		
۶۹۱	باب استسقا کے احکام میں۔		
۶۹۲	معنی استسقا۔ طریق استسقا۔ مسجد میں عید امن میں۔ جائے کی مدت۔ حالت۔ امام کا نہ جانا۔ استسقا میں نماز۔		
۶۹۳	دلیل۔ جماعت و غیر جماعت۔		
۶۹۴	دعا کے واسطے ہاتھ اٹھانا۔		
۶۹۵	تعداد رکعت۔ قرائت۔ خطبہ۔		
۶۹۶	استقبال قبلہ دعا کے وقت۔		
۶۹۷	چادر پٹنا۔ اسکا طریق۔		
۶۹۸	قوم کا چادر پٹنا۔ استسقا میں ذبیحہ کا حکم۔		
۶۹۹	باب خوف کی نماز کا۔		
۷۰۰	نماز خوف کی کیفیت۔		

صفحہ	البواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	البواب و فصول و مسائل و دلائل
۶۸۸	تعداد رکعت - سفر و اقامت -	۶۸۸	میں عجلت - عورت مردہ کے پیٹ میں بچہ -
	دلیل حدیث سے -		فصل میت کے نکلانے کی - زندہ پر غسل میت -
۶۸۹	بیمال دشمن نماز خوف -	۶۸۹	مردہ پر غسل واجب ہونے کی علت -
۶۹۰	طواف فضل - امام مقیم -	۶۹۰	غسل کی کیفیت - تختہ پر لٹانا - ستر عورت -
۶۹۱	دلیل حدیث سے -	۶۹۱	کپڑے اتارنا - وضو کرنا - تختہ کو دھونی -
۶۹۲	نماز سرب حالت خوف میں -	۶۹۲	سیر کی چٹی کے ساتھ جوش و یا ہوا پانی صاف پانی -
۶۹۳	حالت نماز میں قتال - دلیل حدیث سے -	۶۹۳	سر و داڑھی غلطی سے دھونا - دایین بائین -
۶۹۴	شدت خوف کے وقت نماز کی کیفیت -	۶۹۴	پھسرا نا -
۶۹۵	پیدل و سوار جماعت - دشمن سے بھاگنے کے وقت - دشمن کا تعاقب کرنے کے وقت - سواری پر فرض - مین آدمی اور نماز خوف - مسافر عامی کو نماز خوف -	۶۹۵	دلیل حدیث سے - ٹکیہ لگا کر پیٹ کو ملنا -
۶۹۶	باب جنازوں کا -	۶۹۶	بعد غسل مردہ کے پیٹ سے کچھ نکالا - بعد کفن کے نکالا - بدن کپڑے سے پوچھنا - حنوط لگانا -
۶۹۷	مختصر یعنی جسکی موت قریب ہو اسکے متعلق احکام -	۶۹۷	اعضا سے سجدہ پر کافور - بالوں اور داڑھی میں لکھی - بال و نا خون کا لٹنا -
۶۹۸	توجہ قبلہ - داہنی کروٹ پر لٹانا -	۶۹۸	دلیل حدیث سے - فروع - میت مرد کو غسل -
۶۹۹	تلفیق شہادتین - طریق تلفیق -	۶۹۹	میت عورت کو - لڑکے و لڑکی کو - جو رو و اپنے شوہر کو - مرد و زوجہ مردہ کو - غسل دینے والے -
۷۰۰	محقق کے پاس حائضہ و جنب - استنجاء تلفیق -	۷۰۰	پہ غسل - غسل میں روئی کا استعمال -
۷۰۱	مختصر و کلمات کفر - غوغا کے وقت ایمان -	۷۰۱	غسل میت پر اجرت - جنازہ اٹھانے پر میت کا سترنا - مرد و عورت کے غسل میں فرق -
۷۰۲	توبہ گناہوں سے - نیکون کا حاضر ہونا -	۷۰۲	حائض و جنب نہ لانے والا - بے وضو -
۷۰۳	سورہ یس پڑھنا - خوشبو - دفن کے وقت تلفیق مردہ کا سستا - وقت موت بانی و شریعتا حلق میں ٹپکانا - بعد دم نکلنے کے جڑے باندھنا - آنکھیں بند کرنا -	۷۰۳	لٹھ ہونا - مرد میت و عورت عورتین - عورت میت صرف مردوں میں -
۷۰۴	آنکھیں بند کرنے وقت دعا - جوڑو بند نرم کرنا -	۷۰۴	میت سفر میں اور پانی نہ ملے -
۷۰۵	بعد استئصال حائضہ اور جنبہ مردہ کے پاس سے ہٹانا -	۷۰۵	میت مسافر تبسم پر نماز پھر پانی ملا -
۷۰۶	پیٹ پر تلوار یا آئندہ رکھنا - موت کے کپڑے اتار کر پیر اکٹرا کر لٹکانا - زمین سے تختہ پر پختہ کر لٹکانا - اچانک مرے والا - میت کے پاس قرآن - اسکے دوست و احباب کو اطلاع - بازاروں میں آواز - ادا سے فرض - تجبیر و تلفیق	۷۰۶	کافر و مسلمان مردہ کے غلط اور شناخت نہ مارا -
۷۰۷		۷۰۷	فصل کفن دینے کے بیان میں -
۷۰۸		۷۰۸	مسلمانوں پر کفن دینا -
۷۰۹		۷۰۹	زوجہ کا کفن شوہر پر - زوجہ والدہ و شوہر میت مجلس - کفن میت کے واسطے سوال -
۷۱۰		۷۱۰	لوگوں کے مال سے کفن - کفن کا میسر نہ آنا -

صفحہ	البواب وفصول ومسائل ودلائل	صفحہ	البواب وفصول ومسائل ودلائل
۱۷۷	کفن جائز و ناجائز - نیا پٹانا - مرد و عورت کے	۱۷۷	کفن جائز و ناجائز - نیا پٹانا - مرد و عورت کے
۱۷۸	کفن میں تفاوت - کفن سنت مرد کا - دلیل	۱۷۸	کفن میں تفاوت - کفن سنت مرد کا - دلیل
۱۷۹	انسان کفن - کفن کفایت - دلیل	۱۷۹	انسان کفن - کفن کفایت - دلیل
۱۸۰	کفن پٹنے کی کیفیت - کفن بچانے کی کیفیت	۱۸۰	کفن پٹنے کی کیفیت - کفن بچانے کی کیفیت
۱۸۱	سیت کو خوشبو - کفن باندھنا	۱۸۱	سیت کو خوشبو - کفن باندھنا
۱۸۲	کفن ضرورت - سیت کے واسطے عمار - لڑکے	۱۸۲	کفن ضرورت - سیت کے واسطے عمار - لڑکے
۱۸۳	قرب بلوغ کا کفن - صغیر و صغیرہ کا کفن	۱۸۳	قرب بلوغ کا کفن - صغیر و صغیرہ کا کفن
۱۸۴	عورت کا کفن سنت - دلیل حدیث سے	۱۸۴	عورت کا کفن سنت - دلیل حدیث سے
۱۸۵	عورت کا کفن کفایت - کفن مردہ	۱۸۵	عورت کا کفن کفایت - کفن مردہ
۱۸۶	کفن ضرورت ایک ہی کپڑے میں کفن	۱۸۶	کفن ضرورت ایک ہی کپڑے میں کفن
۱۸۷	عورت کو کفن پہنانے کی کیفیت	۱۸۷	عورت کو کفن پہنانے کی کیفیت
۱۸۸	عورت کے بال - کفن کو دھونی کا وقت و مقدار	۱۸۸	عورت کے بال - کفن کو دھونی کا وقت و مقدار
۱۸۹	کفن کے دھونی دینے کی - دلیل حدیث سے	۱۸۹	کفن کے دھونی دینے کی - دلیل حدیث سے
۱۹۰	فروع - قرمخو ہون کو کفن سنت سے روکنا	۱۹۰	فروع - قرمخو ہون کو کفن سنت سے روکنا
۱۹۱	ایک مردہ و ایک زندہ اور ایک ہی کپڑا	۱۹۱	ایک مردہ و ایک زندہ اور ایک ہی کپڑا
۱۹۲	ایک کفن میں چند مردے	۱۹۲	ایک کفن میں چند مردے
۱۹۳	سیت کے دھنی ترکہ نے بیجا صرف کیا	۱۹۳	سیت کے دھنی ترکہ نے بیجا صرف کیا
۱۹۴	فصل سیت پر نماز کے بیان میں	۱۹۴	فصل سیت پر نماز کے بیان میں
۱۹۵	فرضیت نماز	۱۹۵	فرضیت نماز
۱۹۶	امامت میں اولی	۱۹۶	امامت میں اولی
۱۹۷	غیر ولی و سلطان کے نماز	۱۹۷	غیر ولی و سلطان کے نماز
۱۹۸	بے نماز پڑھے سیت کو دفن کیا - دلیل حدیث سے	۱۹۸	بے نماز پڑھے سیت کو دفن کیا - دلیل حدیث سے
۱۹۹	قبر پر نماز کی مدت	۱۹۹	قبر پر نماز کی مدت
۲۰۰	کیفیت نماز جنازہ	۲۰۰	کیفیت نماز جنازہ
۲۰۱	نماز جنازہ کی دعا	۲۰۱	نماز جنازہ کی دعا
۲۰۲	طفل کے جنازہ کی دعا - ابتدا سے جو محنون رہا	۲۰۲	طفل کے جنازہ کی دعا - ابتدا سے جو محنون رہا
۲۰۳	اسکی دعا	۲۰۳	اسکی دعا
۲۰۴	بعد تکبیر امام کے شامل ہونے والا	۲۰۴	بعد تکبیر امام کے شامل ہونے والا
۲۰۵	امام کے کھڑے ہونے کا مقام	۲۰۵	امام کے کھڑے ہونے کا مقام
۲۰۶	سواری پر نماز - مسلمان کا حق مسلمان پر	۲۰۶	سواری پر نماز - مسلمان کا حق مسلمان پر
۲۰۷	نماز جنازہ مسجد میں - دلیل حدیث سے	۲۰۷	نماز جنازہ مسجد میں - دلیل حدیث سے
۲۰۸	بچہ پر نماز - دلیل حدیث سے	۲۰۸	بچہ پر نماز - دلیل حدیث سے
۲۰۹	بے جان بچہ پیدا اسکا کفن	۲۰۹	بے جان بچہ پیدا اسکا کفن
۲۱۰	بے جان بچہ کا غسل	۲۱۰	بے جان بچہ کا غسل
۲۱۱	جس لڑکے کا باپ یا ماں مسلمان اور وہ لڑکا کافر	۲۱۱	جس لڑکے کا باپ یا ماں مسلمان اور وہ لڑکا کافر
۲۱۲	سیت کا فراہم ولی مسلمان	۲۱۲	سیت کا فراہم ولی مسلمان
۲۱۳	سیت مسلمان و اقرار کافر	۲۱۳	سیت مسلمان و اقرار کافر
۲۱۴	فصل جنازہ کے اٹھانے کے بیان میں	۲۱۴	فصل جنازہ کے اٹھانے کے بیان میں
۲۱۵	جنازہ اٹھانے کی کیفیت	۲۱۵	جنازہ اٹھانے کی کیفیت
۲۱۶	جنازہ لیچنے کی کیفیت	۲۱۶	جنازہ لیچنے کی کیفیت
۲۱۷	دلیل حدیث سے	۲۱۷	دلیل حدیث سے
۲۱۸	جنازہ کے پیچھے سوار ہو کر	۲۱۸	جنازہ کے پیچھے سوار ہو کر
۲۱۹	دھونی - رونے والی عورت کا پیچھے چلنا - نوحہ	۲۱۹	دھونی - رونے والی عورت کا پیچھے چلنا - نوحہ
۲۲۰	وگربان بھاڑنا پٹینا - آنسو بہانا - جنازہ	۲۲۰	وگربان بھاڑنا پٹینا - آنسو بہانا - جنازہ
۲۲۱	کے واسطے کھڑے ہونا جنازہ کے پیچھے ذکر و قرائت	۲۲۱	کے واسطے کھڑے ہونا جنازہ کے پیچھے ذکر و قرائت
۲۲۲	ہنسنا و دنیاوی معاملات کی باتیں قبر پر پہنچ کر	۲۲۲	ہنسنا و دنیاوی معاملات کی باتیں قبر پر پہنچ کر
۲۲۳	قبل جنازہ اُتارنے کے بیٹھنا	۲۲۳	قبل جنازہ اُتارنے کے بیٹھنا
۲۲۴	جنازہ اُٹھانے میں ترتیب	۲۲۴	جنازہ اُٹھانے میں ترتیب
۲۲۵	فصل سیت کے دفن میں - فرضیت دفن	۲۲۵	فصل سیت کے دفن میں - فرضیت دفن
۲۲۶	لحد - دلیل حدیث سے - حد گہرا و قبر	۲۲۶	لحد - دلیل حدیث سے - حد گہرا و قبر
۲۲۷	درازی قبر - جو اُلی قبر	۲۲۷	درازی قبر - جو اُلی قبر
۲۲۸	سیت کو قبر میں اُتارنے کا طریق - عورت کا سیت	۲۲۸	سیت کو قبر میں اُتارنے کا طریق - عورت کا سیت
۲۲۹	کو اُتارنا سیت عورت کا اُتارنا	۲۲۹	کو اُتارنا سیت عورت کا اُتارنا
۲۳۰	سیت کو قبر میں - کھتے وقت کے	۲۳۰	سیت کو قبر میں - کھتے وقت کے
۲۳۱	قبلہ رو کرنا - کفن کی گرہ کھولنا - عورت سیت	۲۳۱	قبلہ رو کرنا - کفن کی گرہ کھولنا - عورت سیت
۲۳۲	کی کار پر داز	۲۳۲	کی کار پر داز
۲۳۳	قبر میں مٹی بچانا - قبر سے سیت کو نکالنا	۲۳۳	قبر میں مٹی بچانا - قبر سے سیت کو نکالنا
۲۳۴	بعد خاک ہونے سیت کے دوسرے کو اس جگہ	۲۳۴	بعد خاک ہونے سیت کے دوسرے کو اس جگہ
۲۳۵	دفن و زراعت وغیرہ	۲۳۵	دفن و زراعت وغیرہ

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
	سیت کے سرائے تکیہ - اس کے نیچے بستر -	۳۳	باب شہید کے بیان میں -
۲۸	محد بر کبی اینٹ - عورت کی قبر پر پردہ -	"	وجہ تشہید شہید -
۲۹	کبی اینٹ و لکڑی حد پر - قبر میں مٹی ڈالنا -	"	اقسام شہادت -
	قبر کی مٹی پر زیادتی - طریق مٹی دینے کا - دعا	"	تعریف شہید - شرط شہید -
	قبر کی صورت - دلیل حدیث سے -	"	شہادت کی صورتیں -
۳۰	فروع - قبر کو مکمل نکالنا - قبر پر تختہ برکھل	۳۳	شہید کے احکام - دلیل شانہ قیاسی -
	لندگی میں قبر - صالحین کے مقبروں میں - قبر پر	۳۴	تعریف ذمی دستار میں مذہبی یا ستار میں نے سلمان
	پانی ڈالنا - قبر پر قرآن و دعا پڑھنا - قبر کو روڑنا		کو ظلمتا مارا -
	وغیرہ - قبر کی جانب نماز - قبر پر پتھر - لکھنا -	"	اپنی یا مسلمانوں یا ذمیوں کی جان و مال بچانے
	مردہ کا آواز اذان سننا - ایک قبر میں دو مردہ -	"	پر ناحق مارا گیا -
	تغزیت - کلمات تغزیت - اہل مصیبت کا گھر	"	ایک جہاز پر کافروں نے آگ پھینکی جس سے اسکے
	دوسری میں بیٹھنا - در و داروں پر بیٹھنا -		اور دوسرے جہاز والے گھر سے -
۳۱	سیت کو گھر میں دمن - سیت کا منتقل کرنا -	"	کافروں نے مسلمانوں کو بھگایا اور وہ دریاب میں
	بعد دفن منتقل کرنا - قبر کا ہموار کرنا -		گھر سے اٹھ کر - کافروں نے اپنے گرد گو گھر و
۳۲	رات کو دفن - مقبرہ میں جوتا پہن کر چلنا -		بچانے اور اس سے مسلمان مرا -
"	عورتوں کو زیارت قبور - قبر پر ہاتھ رکھنا -	"	شہید کا کفن و دفن - شہید کے کپڑوں میں نہایت
	قبر کو مسح - بوسہ جھوتا - قبر کے پاس سونا -		شہید کا خون - حالت جنابت میں شہید -
"	دعا سے زیارت قبور - سیت کو اس کے شہر میں		دلیل - حائض اور نفاس کا شہید ہونا -
	منتقل کرنا -	۳۴	مطل شہید کا حکم - شہید کے کپڑے - دلیل حدیث سے
"	مقبرہ کی ہری گھاس کا ثنا -	"	پوستیں و ہتھیار و خورہ ٹوپی و پانچجامہ اور
"	جو کشتی میں مرا - قاریوں کو قبر کے پاس بٹھانا -		بدوئی دار کپڑا -
"	کسی کا مال نکلا اور پانچا نہ میں نہ نکلا تو بعد موت	"	شہید کے کفن میں زیادتی و کمی -
	کے جاگ کرنا - سیت والوں کا جمع ہونے والوں	"	بعد خفی ہونے کے کھا پینا -
	کو کھانا بھاگ کر کھانا -	۳۸	آرام پائی - نماز کا وقت گزرا -
۳۳	اہل سیت کے واسطے کھانا بھیجنا -	۳۹	شہر میں مقتول ملا - حدود شریعیہ میں مارا گیا -
	سیت سے منکر و لکیر کا سوال -	۴۰	امام حق کی نہایت میں مارا گیا - رہبری کرنے میں
"	سیت پر لوگوں کے رونے سے عذاب -		اپنے آپ کو مارا - گلا گھونٹ کر دھتورہ کھلا کر
"	عیدوں میں مقابر میں کھانا و چراغ -		بھانسی سے مارا گیا -
"	مقابر میں بیوی کی ہڈی ملی -	"	دریا میں ڈوبا - دیوار کے نیچے دب کر - زندہ
"	مقابر میں عورت کی ہڈی دیکھنا -		نے مارا - رات کو شہر میں - قتال کفار یا قصبہ

صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل
۵۳	اعتبار ادا سے زکوٰۃ -	۳۱	مین - بطون - پیغمبر سے - ذات الحجب سے -
۵۴	کل مال بے نیت زکوٰۃ صدقہ کیا -	۳۲	سل سے - طاعون سے - غریب - جل کر - گر کر کیل کر
"	نصاب کا بعض حصہ دے دیا -	"	خط سے نقل ہوا - کسب حلال معاش کے
"	قرض - دوسرے پر قرض تھا بعد سال کے اُسکو	"	کسی مصدر سے -
"	برسی کیا - ادا سے زکوٰۃ میں اعلان -	"	بہا کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں -
۵۵	عیدین میں جو مبارکباد دیے والوں کو نیت	"	دلیل حدیث سے - دلیل صحت -
"	زکوٰۃ دے -	"	کعبہ کے اذرنماذ بجاغت -
"	عید و دیا - ایام خوشی کام کاج والوں کو سوائے	۳۳	امام نے سجدہ حرام میں پڑھی اور مقتدیوں نے
"	اجرت کے بے نیت زکوٰۃ دینا -	"	اسکے گرد حلف کیا - کعبہ کی پھٹ پر نماز - دلیل -
"	مال موجودہ کی زکوٰۃ کی نیت سے فقیر کو اپنا قرضہ	۳۴	دیوہ کعبہ پر کھڑے ہو کر - امام نے عورتوں کی نیت
"	دلوایا - زکوٰۃ میں اعتبار سال - وقت تکمیل حساب	"	کی اور ایک عورت محاذی امام ہوئی - سجدہ کا
"	تھوڑا مال جس کو بدن - در بیان سال میں مال ملا	"	عمل وغیر عمل میں ہونا - رکعت و سجدہ کے
"	بعد ختم سال ملا - باب چو پالیوں کے صدقہ کا	"	چھوٹنے میں شک -
"	تفصیل -	"	دلیل سے واجب و بدعت یا سنت و بدعت
۵۶	فصل اونٹ کی زکوٰۃ میں -	"	ہونے میں شک -
"	اونٹ کی نصاب - شرط - مقدار زکوٰۃ پانچ اونٹ	"	کتاب نکتہ کے مسائل میں -
"	مین - دس اونٹ مین - پندرہ مین - بیس مین -	"	زکوٰۃ فرض ہونے کا وقت -
"	بچیس مین - تیرہ مین مناض - چھتیس اونٹ	"	وجوب زکوٰۃ -
"	مین - تیرہ مین بنت لبون - چھیالیس مین -	۳۵	شرط وجوب - دلیل وجوب قرآن سے
"	تیرہ مین - اکسٹھ مین - تیرہ مین جذعہ -	"	دلیل حدیث سے اجماع امت ادا کا حکم
"	چھتر مین - اکانوے مین - ایک سو بیس سے زائد	"	مال قرطی سے زائد -
"	ایک سو پچیس مین - ایک سو تیس مین - ایک سو	۳۶	مکانات و کپڑوں و سامان مکان و جانور
"	پنچیس مین -	"	سواری و بندہ خدمت اور مستعمل ہتھیار
۵۷	ایک سو پالیس مین - ایک پینتالیس مین ایک سو	"	کا حکم - کتابوں میں - پیشہ والوں کے
"	چھاس تک ایک سو پچیس مین - ایک سو شتر مین -	"	اوزار مین - تفصیل - جہاں دوسرے پر
"	ایک پچھتر مین - ایک سو چھیالیس مین - ایک سو	"	قرض آتا ہو - مال مفقود - تمام آتی - و
"	چھیانوے مین و دسوتک -	"	ضال و مغلوب -
"	دو سو پانچ مین - دو سو دس مین - دو سو پچھتر	۵۸	مال دیا مین گرا - مدفون کی جگہ فراموش
"	مین - دو سو بیس مین - دو سو پچیس مین -	"	سلطان تھے لیا -
"	دو سو چھتیس مین - دو سو چھیالیس مین -	۵۹	لوشی بقصد تجارت خریدی اور خدمت کی نیت

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۷۶۷	تفصیل ہر واحد۔	۷۶۷	دوسو کچاس میں۔ قاعدہ کلیہ۔ دلیل حدیث سے
۷۶۸	بجائے جانور کے قیمت دینا۔	۷۶۸	شافعیہ کی۔
۷۶۹	تعریف عوائل و حواصل و علوفہ اور انکا حکم۔	۷۶۹	دلیل حنفیہ حدیث سے۔
۷۷۰	دلیل مالک۔ دلیل حنفیہ۔	۷۷۰	بخیتی و عربی۔
۷۷۱	صاحب نصاب کو استفادہ در بیان سال کے۔	۷۷۱	فصل گائے کی زکوٰۃ میں۔
۷۷۲	اونٹ کی زکوٰۃ دی اور دوسرے سال کی تاخر	۷۷۲	مقدار نصاب۔
۷۷۳	میں نقد سے بیجا۔ اور یہ صاحب نصاب پر۔	۷۷۳	شرط وجوب۔ تعریف تبع و تبعہ۔ حاملین میں۔
۷۷۴	دلائل۔	۷۷۴	تعریف حسن و حسنہ و بیع و بیعت سے۔
۷۷۵	خارج نے جبکہ خراج اور صدقہ سوا علم لے لیا۔	۷۷۵	حالیس سے ساٹھ تک۔ توضیح۔
۷۷۶	بنی ثعلب کا حکم۔ ہلاک مال بعد وجوب زکوٰۃ۔	۷۷۶	سترین۔ اسی میں۔ نوے میں۔ سو میں۔
۷۷۷	مال تجارت کو مال تجارت سے بدلنا۔	۷۷۷	قاعدہ کلیہ۔ دلیل۔
۷۷۸	سال گزرنے سے پہلے صاحب نصاب نے	۷۷۸	بھینس و گائے کا جنس واحد ہونا۔
۷۷۹	زکوٰۃ دی۔	۷۷۹	پالو مادہ اور جھلی نرے و برنگس۔
۷۸۰	دوسو درم موجود اور چار سو کی زکوٰۃ دی۔	۷۸۰	گائے۔ بھینس مخلوط۔
۷۸۱	حیوانات مختلفہ میں بعض کی پیشگی اور وہ	۷۸۱	فصل بھینس بکری کی زکوٰۃ میں۔ قدر نصاب
۷۸۲	تلف ہوئے۔	۷۸۲	شرط وجوب۔ حالیس میں۔ بچہ کا شمار۔
۷۸۳	باب مال کی زکوٰۃ کا۔	۷۸۳	مادہ ہالونہ نر کا اعتبار۔
۷۸۴	فصل چاندی کی زکوٰۃ کی۔ قدر نصاب۔	۷۸۴	ایک سو اکیس میں۔ دوسو ایک میں۔ چار سو تک
۷۸۵	دلیل حدیث سے۔ تعریف اوقیہ۔ شرط وجوب	۷۸۵	چار سو میں۔ قاعدہ کلیہ۔ دلیل حدیث سے
۷۸۶	قدر واجب۔ دلیل حدیث سے۔ قدر	۷۸۶	تعریف ثنی۔ تعریف جذع۔ دلیل حنفیہ۔
۷۸۷	نصاب سے زائد میں۔	۷۸۷	تفصیل شرکت اشخاص میں جانوروں کی نقل
۷۸۸	دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔	۷۸۸	واقفان بخوف صدقہ۔
۷۸۹	اعتبار وزن درم۔ توضیح مترجم۔ رقی ماشہ۔	۷۸۹	فصل گھوڑوں کی زکوٰۃ میں۔
۷۹۰	چاندی میں سیل۔ حکم کھونٹے و کھٹے کا اور میں	۷۹۰	شرط وجوب۔ اختیار مالک کا
۷۹۱	غیر جنس سے زکوٰۃ۔ شمار و وزن میں کم و بیش	۷۹۱	قدر زکوٰۃ۔
۷۹۲	وزن و قیمت۔ انگریزی چاندی۔ سونا	۷۹۲	دلیل امام ابو حنیفہ رحم کی۔
۷۹۳	چاندی میں طلا ہوا۔	۷۹۳	تنازعہ گھوڑوں کی زکوٰۃ و تنہا اونٹ میں۔
۷۹۴	فصل سونے کی زکوٰۃ میں۔	۷۹۴	گدھے و بچوں کی زکوٰۃ کا حکم۔ دلیل حدیث سے۔
۷۹۵	تعریف شقال۔ قدر نصاب۔ دلیل حدیث سے	۷۹۵	اونٹ کے بچوں کا حکم۔ گائے کے بچوں کا حکم
۷۹۶	اعتبار وزن شقال۔ قدر واجب۔ قدر نصاب سے زائد	۷۹۶	بکری کے بچوں کا حکم۔

صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل
۸۳	وزن و پیمانہ کی تعریف۔	۹۲	قدر واجب سلمان سے۔ ذمی سے۔ زبی سے۔
۸۴	سونے کے پیر چاندی کے پیر اور گنے اور برتن کا حکم۔	۹۳	حربی سے نصاب سے کم مین لینے کی صورت۔
۸۵	دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔	-	حربی سے نصاب و زائد مین کم و بیش لینے کی صورت۔
۸۶	پوری نصاب سونے کی اور پوری نصاب چاندی کی ایک کے پاس۔ اور ایک کی طرف سے پیشکی زکوٰۃ۔	-	حربی سے نہ لینے کی شرط۔ دلیل۔
۸۷	پیسوں میں زکوٰۃ۔	-	سال میں دوبارہ لینے نہ لینے کی شرط حربی سے۔
۸۸	فصل چیز و سامان کی زکوٰۃ میں۔	۹۴	شراب اور سور میں عشر۔
۸۹	شرط وجوب۔ قدر نصاب۔ قیمت و وزن میں اعتبار۔ دلیل حدیث سے۔	۹۵	دلیل قیاسی۔
۹۰	طریق اندازہ قیمت۔	۹۶	تعلیٰ کا حکم۔ سود رم ساتھ اور سو گھر میں۔
۹۱	تفصیل۔ قیمت کے اندازہ کرنے کی جگہ۔	-	دوسرے کے سامان میں بقدر نصاب لگا لایا۔
۹۲	وقت انداز قیمت کا اعتبار۔ مین مال سے زکوٰۃ۔	-	مضارب مع مال مضارب بقدر نصاب کے گذرا۔
۹۳	مین مال میں نقص یا زیادتی۔ اسباب نقص۔	-	تنہا عبد ماذون و سود رم کے ساتھ گذرا۔
۹۴	چند نصاب مختلف و قرضہ۔	۹۷	مالک کی ہر اہی مین۔
۹۵	شروع و آخر سال میں نصاب کامل۔	۹۸	جس سے خارجی کے عاشر نے عشر لیا پھر وہ عاشر اہل عدل کی طرف آیا۔
۹۶	مورسین مین نقص۔	-	جو پائے و نقد کو کہا میرے نہیں۔
۹۷	عروض کی قیمت نصاب سے کم اور سونا و چاندی۔	-	عروض کو کہا تجارتی نہیں۔
۹۸	سونا و چاندی دونوں نصاب سے کم یا ایک کم۔	-	باب کھانوں اور دفتینوں کا۔
۹۹	سونے و چاندی کی نصاب ملانی۔	-	کھان پائے جانے کی شرط۔ قدر واجب۔
۱۰۰	سوتی و جواہرات۔ نانوائی کے نمک و لکڑی پر۔	۹۹	دفتینوں میں قدر واجب۔
۱۰۱	تکلیف کے عمل پر۔ جسکے ذمہ ادا سے زکوٰۃ ہر اسکو قرض۔	-	دلیل قرآن سے۔ پانے والا بالغ آزاد یا غلام۔
۱۰۲	مساقب نصاب کا مال گرا اور فقیر نے پایا اس پر مال دانے کی زکوٰۃ کی نیت۔ جسکے ذمہ زکوٰۃ وہ مرگیا۔	-	یا طفل یا مرد و عورت یا حربی یا ذمی۔
۱۰۳	باب عاشر ہر گذرنے والے کا۔	۱۰۰	دو شخصوں کی تلاش معاون میں شرکت۔
۱۰۴	تعریف عاشر۔ تفصیل۔ شرط وجوب۔ سال تمام سے یا فراغ قرضہ سے انکار۔	-	مزدور و رن کو معدن میں مقرر کیا۔
۱۰۵	دوسرے عاشر کو دی۔ خود فقیر کو دیا۔	-	گھر میں معدن۔ اپنی زمین ملک میں۔
۱۰۶	نصفین مسلم و ذمی و حربی۔	-	دفتینہ پایا۔ تفصیل۔
۱۰۷		۱۰۱	ضرب اسلام۔ ضرب کفر۔ بانی کی جگہ نشاندار۔
۱۰۸		-	غیر نشان دار۔
۱۰۹		۱۰۲	ذمی کا دعویٰ۔ ضرب مشتہہ۔

صفحہ	باب و حصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و حصول و مسائل و دلائل
۸۰۲	دار الحرب میں امان سے جانے والا اور معدن و دفینہ۔	۸۱۷	اقسام بانی کے۔ عشری بانی۔ خراجی بانی۔
۸۰۳	دار الحرب کے گھر میں۔ جنگل وغیرہ میں۔	۸۱۸	عشری زمین کی تفصیل۔
۸۰۴	دار الحرب میں غیر امن گیا اور گھر یا جنگل وغیرہ میں معدن یا دفینہ پایا۔ پھاڑوں میں فیرونہ پائے کافروں کے گودام خزانہ دفینہ میں موتی و فیرونہ وغیرہ پائے دلیل حدیث سے۔	۸۱۹	خراجی زمین کی تفصیل۔
۸۰۵	بارہ میں۔ موتی و غیرہ میں۔ مجبلی میں۔	۸۲۰	جیون و سیمون و دجلہ و ذرات کا بانی۔ تغلی کی عورت اور طفل کی زمین۔
۸۰۶	دفینہ میں سامان نکلا۔ کان و دفینہ پانے والا و صرف خمس۔ تفصیل اصول و فروع۔	۸۲۱	زمین عشری میں قیرا و زفت کا چشمہ ننگ کی جھیل میں۔
۸۰۷	بیت المال میں رکھنے کا طریق۔	۸۲۲	زمین خراجی میں۔ شرط۔ دلیل۔ کسی مالک پر عشر و خراج۔ طعام پیداوار سے لکھنا قبل اداسے عشر۔ خراج کے واسطے قید کرنا۔ کئی برس کا خراج۔ قابو ہوتے زراعت نہ کی۔ کھیتی پکنے کے پہلے یا بعد بیچے۔
۸۰۸	باب کھیتوں و بھٹوں کی زکوٰۃ کا۔	۸۲۳	بیت المال میں حق دار کا حق پر قابو۔ بیعت رکھنے والا مراد وارث ندارد۔ خسراج و عشر چھوڑنا۔
۸۰۹	شرط وجوب۔ قدر واجب۔	۸۲۴	باب جنگ و صدقات جائز و ناجائز میں۔
۸۱۰	انداز و سن۔	۸۲۵	دلیل قرآن سے۔
۸۱۱	دلیل صاحبین کی۔ دلیل امام ابو حنیفہ کی۔	۸۲۶	انکی اقسام۔
۸۱۲	ڈول وغیرہ سے سپنچی ہوئی چیزوں میں۔	۸۲۷	تعریف فقیر کی۔ تعریف مسکین کی۔
۸۱۳	اعتبار مدت۔	۸۲۸	فروع۔ زکوٰۃ ایسے فقیر کو جو مالک نصابین یا وہ نصاب نامی نہیں اور حاجت میں مستغرق ہو۔ اقسام نصاب عامل کو زکوٰۃ سے ملنے کی شرط۔ اسکے ملنے کی قدر۔ مدت کا اندازہ عامل کے ساتھیوں کی تفصیل عامل کا قدر کفایت و استغراق مال وصول شدہ۔
۸۱۴	وقت ادا۔ پیشگی۔	۸۲۹	عامل کے پاس مال ضائع گیا۔ قبل وجوب اپنا اور اپنے مددگاروں کا حق لیا۔ انداز قدر کفایت۔ ننگ رقاب۔ طالب مسلم کو زکوٰۃ لے لیا۔
۸۱۵	پیداوار و حاصلات کے ضائع ہونے کی صورت۔	۸۳۰	تعریف غارم کی۔ راہ الہی سے مراد۔
۸۱۶	مالک مرگیا۔ شد میں۔		
۸۱۷	دلیل۔ ریشم میں۔		
۸۱۸	توہیع مترجم۔ پھاڑوں کے شد میں۔		
۸۱۹	اپنی زمین عشری کسی کو اجارہ دی۔		
۸۲۰	کسی مسلمان کو زراعت کے واسطے عاریت دی۔		
۸۲۱	کافر کو مستعار دی۔ بٹائی پر دی۔		
۸۲۲	عشر میں خرچہ محسوب کرنا۔ دلیل تغلی کی زمین۔		
۸۲۳	عشری میں۔		
۸۲۴	مسلمان نے تغلی کی سوا دوسرے ذمی کے ہاتھ اپنی زمین عشری بھیجی اور اسکے قبضہ میں گئی۔		
۸۲۵	مجوسی کے گھر پر۔ گھر کو باغ بنایا۔		

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۸۲۵	دلیل - تعریف ابن السبیل -	۸۲۱	خاص فقیر کے دینے کی نذر -
۸۲۶	حوالہ اقتصار صنف واحد پر - دلیل -	۸۲۲	صدقہ دیکر خود خریدنا -
۸۲۷	ذمی کو زکوٰۃ دینا - دلیل حدیث سے -	۸۲۳	مثلی چیز کا تلف -
۸۲۸	مال زکوٰۃ سے سبب بنانا - پل گھاٹ کنوین	۸۲۴	دو چند زکوٰۃ کی نذر -
۸۲۹	نہر بن بنانا - حج و جہاد میں صرف کرنا - کلن	۸۲۵	مال موجود کم اور زیادہ کی نذر -
۸۳۰	بہت میں - زکوٰۃ کے مال سے میت کا	۸۲۶	مال ندارد اور سائلین پر صدقہ -
۸۳۱	فرض ادا کرنا -	۸۲۷	پچاس موجود اور بشرط تندرستی سو کا صدقہ -
۸۳۲	مال زکوٰۃ سے سبب باندی خرید کر آزاد کرنا -	۸۲۸	جب کھاؤں پیوں تو ایک پیسہ مجھے صدقہ -
۸۳۳	موجودہ مال بقدر نصاب کے زکوٰۃ کی نیت سے	۸۲۹	فقیر سے مکہ کی نذر کی اور اور ونگو دی -
۸۳۴	فقیر کو اپنا فرض دوسرے سے اترا یا -	۸۳۰	باب عید الفطر کے صدقہ کا -
۸۳۵	مفروض متعلق کو بہ نیت زکوٰۃ مال چھوڑا -	۸۳۱	شرط وجوب - دلیل حدیث سے -
۸۳۶	مالدار کو زکوٰۃ دینا - تعریف مالدار کی -	۸۳۲	اپنی ذات سے - دلیل حدیث سے -
۸۳۷	دلیل حدیث سے -	۸۳۳	اولاد کی طرف سے - وجہ تشبیہ صدقہ فطر -
۸۳۸	مان باب دادا دادی انا نانی بیٹا بیٹی پوتا	۸۳۴	ملوک کی جانب سے - فروع -
۸۳۹	بونی کو زکوٰۃ دینا -	۸۳۵	صغیر و مجنون کے مال سے نہ دیا گیا ہو - سیوی
۸۴۰	شوہر کا بی بی کو اور بی بی کا شوہر کو دلیل شافعیہ	۸۳۶	کی طرف سے -
۸۴۱	صاحب زکوٰۃ کا اپنی مدبر و مکاتب کو زکوٰۃ دینا -	۸۳۷	مکاتب اور مدبر کی طرف سے -
۸۴۲	جس غلام کا کچھ حصہ آزاد -	۸۳۸	غلام کافر کی طرف سے - دلیل -
۸۴۳	مالدار کے ملوک اور غنی کے دلہن و منہجر کو -	۸۳۹	فصل مقدار واجب و وقت وجوب میں -
۸۴۴	بنی اشم کو - دلیل حدیث سے -	۸۴۰	آٹے و ستو کا اعتبار -
۸۴۵	آل عباس کو - آل عقیل - و آل حارث	۸۴۱	صاع کی مقدار -
۸۴۶	بن عبد المطلب کو ان سب کے مولاؤں کو -	۸۴۲	دلیل شافعیہ - دلیل حنفیہ -
۸۴۷	فقیر سمجھ کر زکوٰۃ دی اور وہ غنی نکلا جسکو زکوٰۃ	۸۴۳	وقت وجوب - دلیل حنفیہ - تفصیل -
۸۴۸	دنیا تار و اہر اسکو دھوکے میں -	۸۴۴	وقت ادا کا استنباب - دلیل حدیث سے -
۸۴۹	اپنے غلام یا مکاتب کو دھوکے میں -	۸۴۵	پیشگی دینا -
۸۵۰	صاحب نصاب کو -	۸۴۶	فطرہ ادا کرنے میں تاخیر - فروع - پیٹ کے بچہ
۸۵۱	ایک شخص کو نصاب یا اس سے زائد -	۸۴۷	کی طرف سے باب پر صغیرہ کا فطرہ - باب نے
۸۵۲	ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل -	۸۴۸	صغیرہ کا نکاح کر کے شوہر کے سپرد کیا - ملوک
۸۵۳	صدقہ تندر - ادا سے نذر -	۸۴۹	کا صدقہ - ایک شخص کو پورا فطرہ عورت نے
۸۵۴	خاص روپیہ سے دینے کی نذر -	۸۵۰	اپنے شوہر کے یا شوہر نے اپنی عورت کے گیسوں

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۸۶۵	عید فطر و عید الفطر کے دن روزہ۔	۸۶۲	بے اجازت ملا کر فقیر کو دے دیے۔
۸۶۶	منجم کو اپنے حساب پر عمل۔	۸۶۳	سیت ہرز کوۃ یا صدقہ فطر یا نذر یا کفارہ۔
۸۶۷	بعد زوال یا قبل زوال چاند دیکھنا۔	۸۶۴	سیت اور ادائے واجب کی وصیت۔
۸۶۸	تیس تاریخ رمضان کون مین چاند دیکھا۔	۸۶۵	مرد نے اپنی اولاد و جوہر کی طرف سے گہیوں
۸۶۹	مسئلہ ضروریہ و بحث اختلاف سماع۔	۸۶۶	توڑے پھیر ملا کر بہ نیت فطر و سب کی طرف
۸۷۰	مرد تنہا نے ہلال رمضان دیکھا اور مطلع	۸۶۷	سے دے دیے۔
۸۷۱	صاف نہیں۔	۸۶۸	صدقہ فطر پر آدمی مقرر کرنا۔ جو روکے
۸۷۲	مطلع مین تنہا امام کا حکم۔	۸۶۹	غلام کو دینا۔
۸۷۳	دلیل حدیث سے۔	۸۷۰	مصارف صدقہ فطر۔ منجملہ واجبات اسلام۔
۸۷۴	تنہا دیکھنے والے نے روزہ نہ رکھا۔	۸۷۱	کتاب روزہ کے بیان مین۔
۸۷۵	دلیل حنفیہ۔	۸۷۲	وجہ تسمیہ۔ اقسام صیام۔
۸۷۶	تنہا دیکھنے والے نے تیس روزے پورے کیے	۸۷۳	۸۷۳ شروط صیام۔ روزہ واجب کی قسم۔
۸۷۷	اور مطلع پر اس روز بچہ ابر۔	۸۷۴	صوم واجب کی نیت کا وقت۔
۸۷۸	ایک مرد عادل کی گواہی۔ عورت عادل کی گواہی	۸۷۵	انتہائے وقت نیت۔
۸۷۹	غلام و آزاد کی رمضان کے ہلال مین گواہی	۸۷۶	فرصیت صوم۔ دلیل قرآن سے۔
۸۸۰	ادائے شہادت کا وقت۔	۸۷۷	فرصیت روزہ کا منکر۔
۸۸۱	تصحیح علت مطلع صاف نہ ہونے کی۔	۸۷۸	نیت بحالت تردد۔ دلیل شافعیہ۔
۸۸۲	فروع ضروریہ۔ دیہات مین اکیلے نے	۸۷۹	دلیل حنفیہ۔
۸۸۳	چاند دیکھا۔ مطلع صاف ہو۔ جمع کثیر کی حد۔	۸۸۰	فروع۔ روزہ مین کی نذر اور اس مین
۸۸۴	شوال اور ذی الحجہ کے ہلال کا حکم مطلع مین	۸۸۱	دوسرے واجب کی نیت۔
۸۸۵	ہلال شوال کا اونٹنی کو تلاش کرنا۔	۸۸۲	مقیم اور سواے رمضان کے دوسرے
۸۸۶	حبس تنہا ہلال شوال کا دیکھا۔	۸۸۳	روزہ کی نیت۔
۸۸۷	ابر کی حالت مین قبول گواہی کا نصاب۔	۸۸۴	رمضان کی رات مین جنون و بیہوشی اور
۸۸۸	مطلع صاف ہونے کی حالت مین نصاب گواہ۔	۸۸۵	زوال سے پہلے اتفاق۔
۸۸۹	فروع۔ جہان کوئی حاکم و قاضی نہیں۔	۸۸۶	قضاے رمضان و کفارہ کے روزہ کی نیت۔
۸۹۰	اونٹنی رمضان کو لوگوں نے کہا کہ ہنسنے تمھارے	۸۸۷	نفل روزہ کی نیت۔ دلیل حدیث سے۔
۸۹۱	روزے سے ایک روز پہلے چاند دیکھا تھا۔	۸۸۸	چاند کی جستجو اونٹنی شہبان کو۔
۸۹۲	روزہ کا وقت۔ دلیل قرآنی۔	۸۸۹	شہبان کے چاند کی تلاش۔
۸۹۳	تولید صوم۔ شرط صحت۔	۸۹۰	جنتری یا منجم کا قول۔ شک کے دن روزہ
۸۹۴	بابان صورتوں مین جو موجب تصاویر کفارہ مین	۸۹۱	دلیل حدیث سے۔

سورہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ
۸۹۱	روزہ میں کھانا پینا بھول کر۔ دلیل حدیث سے۔		بوندی اور برف۔ دانتوں سے خون نکل کر حلق میں گیا۔ تھوک اور رینٹ۔ تھوک منہ سے باہر ہوا پھر اسکو لبیکر نکلا۔	
۸۹۲	فصل روزہ کا کھانا پینا اور دوسرے کا یاد دلانا اور اسکا یاد نہ کرنا یا اور پھر یاد۔	۸۹۰	محبوب کا تھوک نکلنا۔ خون کھایا۔ ابریشم کا کام کرتے وقت تار منہ میں لیا اور اسکا رنگ تھوک میں آیا پھر اسکو نکل گیا۔ دانتوں کے درمیان جو ریشہ گوشت کا رہ گیا تھا اسکو نکلا۔ اسکی کم و بیش کی حد۔ تل نکلا۔	
۸۹۳	روزہ میں سوتے میں احتلام۔ دلیل حدیث سے۔	۸۹۹	روزہ میں نہ۔ باہر آئی ہوئی کو نکلا۔	
۸۹۴	کسی عورت کی طرف سے نظر کرنے سے انزال۔	۹۰۰	قصداً سے کرنا۔ دلیل حدیث سے۔	
۸۹۵	روزہ میں زلیق سے انزال۔	۹۰۱	لوا یا کنکر نکلنا۔	
۸۹۶	زلیق کی برائی۔ روزہ میں چپٹی۔	۹۰۲	احد البلیین میں جماع قصداً۔ مردہ یا چوپایہ سے جماع۔	
۸۹۷	مقعد یا فرج میں انگلی روزہ میں۔	۹۰۳	دلیل حنفیہ۔ غذا و دوا میں سے قصداً کھایا۔	
۸۹۸	جود کے ہاتھ میں عضو تناسل دبا اور انزال۔	۹۰۵	دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ تمباکو کا دھواں۔	
۸۹۹	جماع چوپایہ یا مردہ عورت سے یا زندہ عورت کے فرج کے سوا سے مباشرت۔	۹۰۶	روزہ توڑنے کا کفارہ۔ دلیل حدیث سے۔	
۹۰۰	روزہ میں عورت نے مرد کو مساس کیا۔	۹۰۷	جماع فرج کے سوا۔ رمضان کے سوا دوسرے روزہ کو توڑنا۔ حنفیہ کرایا۔ ناک کی راہ دوا و دماغ میں چڑھائی۔	
۹۰۱	عورت کو کپڑوں کے اوپر سے مساس۔ چوپایہ کے فرج چھونے سے انزال۔	۹۰۸	کان میں دوا پٹکانا۔ کان میں پانی ٹپکایا یا خود چلا گیا۔	
۹۰۲	روزہ میں تیل۔ پچھنے لگانا۔	۹۰۹	دوا اس زخم کی جو جوت تک پہنچا ہو یا ام المداغ تک۔	
۹۰۳	روزہ میں سر پر لگانا۔ تھوک میں خون کا اثر۔	۹۱۰	ذکر میں دوا پٹکانا۔ فرج میں۔	
۹۰۴	تھوک میں سر پر کا رنگ۔ آنکھ میں دوا اور	۹۱۱	تنگ وغیرہ چکھنا۔ لٹکے کے واسطے مان کا چیلانا خریداری کے وقت شہد وغیرہ چکھنا۔	
۹۰۵	طن میں مزہ۔	۹۱۲	گونہ چباننا۔ ملک چباننا۔	
۹۰۶	آنسو نکلے۔ عورت کو بوسہ دینا۔		عاشورا کا روزہ۔ سر پر موچھون میں تیل لگانا۔	
۹۰۷	بوسہ و مساس سے انزال۔		مسواک گیلی کرنا۔ دلیل حدیث سے۔	
۹۰۸	فروع۔ باندی و غلام کا بوسہ۔ روزہ دار عورت سے مرد کا بوسہ لیا۔ چوپایہ کا بوسہ لینے سے انزال۔		شوال میں روزے۔	
۹۰۹	جود کو بوسہ لینے کا جواز و عدم جواز رضہ میں۔			
۹۱۰	روزہ میں مباشرت فاحشہ۔			
۹۱۱	روزہ دار کی طعن میں کھسی۔ دھواں و غبار۔			

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۹۱۲	صوم الدہر - ہر ماہ کی ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ کو روزہ -	۹۲۲	شک کے دن کچھ کھالیا پھر ثابت ہوا کہ یہ رمضان کا دن ہے نفل روزہ اور دعوت -
۹۱۳	صوم عود - تہار روز جمعہ کا روزہ - دو شنبہ و پنجشنبہ کو - ذی الحجہ کے اول نوروز تک تکم	۹۲۵	مسافر نے افطار کی نیت کی پھر قبل وصال شہر میں پہنچ کر روزہ کی نیت کی -
۹۱۴	مہرم و رجب و شعبان میں -	۹۲۶	مسافر نے نیت روزہ سے صبح کی پھر اس دن افطار کیا مہرم نے روزہ میں سفر کیا پھر بھولی چیز لوٹ کر گھر لے گیا اور وہاں سے کچھ کھا کر چلا -
۹۱۵	نوروز - سینچر - اتوار کو - چپ روزہ -	۹۲۷	رمضان میں بعد نماز ایک شخص بیوش ہوا -
۹۱۶	عورت کا روزہ نفل - نوکر کا روزہ نفل -	۹۲۸	رمضان کی اول رات میں بیوش ہوا -
۹۱۷	فصل بان غدروں کے بیان میں جنہیں افطار مباح ہے - رمضان میں مریض -	۹۲۹	تمام رمضان بیوشی -
۹۱۸	دلیل حدیث سے - مرض کا ضعف باقی ہے -	۹۳۰	تمام رمضان میں مجنون رہا -
۹۱۹	چوڑی یا بخار کی باری کے روزہ پہلے سے دوا -	۹۳۱	دلیل قیاسی مجنون نے بعض وقت رمضان میں افادہ پایا -
۹۲۰	باندی کو کھانا پکانے وغیرہ سے منع -	۹۳۲	اقوال ائمہ -
۹۲۱	کارگر کو بادشاہی آدمی کام کے واسطے پکڑ لیا اور حرارت کی شدت -	۹۳۳	رمضان بھر روزہ کی اور نہ افطار کی نیت کی -
۹۲۲	روزہ کے سبب شیکر نماز کا خوف -	۹۳۴	دلائل - فروع - رمضان میں عدا کھایا -
۹۲۳	اپنے کام میں نفس کو تھکا کر افطار - غازی کو افطار - مسافر کا روزہ - دلیل شافعی حدیث سے -	۹۳۵	بے نیت روزہ کے صبح کی اور کھایا -
۹۲۴	مریض و مسافر کا حالت مرض و سفر میں نہا -	۹۳۶	تحقیق و توضیح -
۹۲۵	مریض بعد صحت و مسافر بعد سفر مرا -	۹۳۷	عورت کو روزہ میں حیض و نفاس آیا -
۹۲۶	اجاث متعلق اس مسئلہ کے -	۹۳۸	دن رہے عورت پاک ہوئی اور مسافر وطن میں آیا -
۹۲۷	ملا اور حافظوں کو عمن گناہ میت کے مال دینا -	۹۳۹	دلیل حنفیہ -
۹۲۸	حبیلہ اسقاط قصائے میت -	۹۴۰	گمان رات میں سحری کھائی یا گمان غروب آفتاب سے روزہ افطار کیا اور خلاف نکلا -
۹۲۹	میت کی طرف سے روزہ و نماز - دلیل حدیث سے -	۹۴۱	اعتبار نماز -
۹۳۰	نفل نماز و روزہ کو شروع کر کے توڑنا -	۹۴۲	سحری کا حکم - اسکی تریف - دلیل حدیث سے فضائل سحری -
۹۳۱	دلیل حنفیہ -	۹۴۳	شک کی حالت میں سحری -
۹۳۲	رمضان میں صبی بالغ اور کافر مسلمان -	۹۴۴	ابریکی حالت میں - چاند لی رات میں ضعف بصارت کی وجہ سے - جان غیر نہیں کھلتی
۹۳۳	رات کے خیال سے سحری کھائی -		
۹۳۴	حالتہ دن میں پاک ہوئی - مجنون کو افادہ مریض کو صحت - مسافر مقیم ہوا -		

سفر	مباح و محرم و مسائل و دلائل	سفر	ابواب و محرم و مسائل و دلائل
۹۳۱	سحری بحالت شک کھانا۔	۹۳۹	عید الفصحی کے دن روزہ کی نذر۔
۹۳۲	دلیل حدیث سے۔	۹۴۰	دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔
۹۳۳	خوب آفتاب میں شک۔	۹۴۱	روزہ نذر عید الفصحی کو پورا کیا۔
۹۳۴	خوب آفتاب و عدم خوب بے گواہی۔	۹۴۲	نذر میں نیت کا اعتبار۔
۹۳۵	گواہوں کی گواہی پر روزہ شروع پھر تیس کو	۹۴۳	بکوت و تفصیل۔
۹۳۶	چاند نہاد۔	۹۴۴	تفتیق بطیف۔
۹۳۷	ہر ایک اور دن کا طلوع و غروب آفتاب۔	۹۴۵	مسائل نذر معین۔ سال بھر روزہ رکھنے کی
۹۳۸	سحری پر سحری کھانا۔ سحری کی گواہی۔	۹۴۶	نذر کی۔ پُر در بے سال بھر روزہ کی نذر۔
۹۳۹	طیل کی آواز پر۔ مرغ کی آواز پر سحری۔	۹۴۷	دلیل حدیث سے۔
۹۴۰	سحری میں تاخیر۔ افطار میں تعمیل۔ دعا افطار۔	۹۴۸	فروع۔ اس ماہ یا ماہ حال یا ماہ روان کے
۹۴۱	بھولے سے کھا یا پھر طہال کر روزہ باقی معین	۹۴۹	روزہ کی نذر۔
۹۴۲	پھر قصد کھانا۔ پچھنے گانے سے جانا کہ افطار	۹۵۰	اس ہفتہ کی نذر میں۔ ایک مہینہ پُر در پُر کی نذر۔
۹۴۳	مہما پھر قصد کھانا یا۔	۹۵۱	ایک ماہ مثل رمضان کے نذر۔ عورت اور سال
۹۴۴	بعد نیت کرنے کے قصد کھانا یا۔	۹۵۲	معین کی روزوں کی نذر۔ نذر کنندہ کا بجز۔
۹۴۵	سوئی عورت روزہ دار و مجنون روزہ دار کا حکم لگائی۔	۹۵۳	رجب کی نذر اور ادا سے کفارہ ظہار اسلمین۔
۹۴۶	دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔	۹۵۴	فروع۔ نذر کی کہ جس دن فلان شخص آوے
۹۴۷	توضیح مترجم۔ تفصیل افطار۔	۹۵۵	اسدن میں روزہ رکھون۔
۹۴۸	سفر۔ مرض۔ حمل۔ دودھ پلانا۔ حیض۔	۹۵۶	زید کے آنے کے روز اور بیکر کی صحت کے روز کی
۹۴۹	لقاس۔ بھوک پیاس۔ بڑھاپا۔ لوگری	۹۵۷	نذر روزہ کی اور وہ دونوں ایک ہی روز ہوئے
۹۵۰	وشت گراما۔ دن میں بحالت خواب کچھ چلنے سے	۹۵۸	مطلق ایک روز کی نذر۔
۹۵۱	اترا۔ پچھنے گانے میں صحت کا خوف۔ روزہ	۹۵۹	آوے دن کے روزے کی نذر۔
۹۵۲	میں کلیان۔ سنا۔ سر پر پانی ڈالنا۔ بھیگا	۹۶۰	ایک دن میں دو روزوں کی نذر۔
۹۵۳	کپڑا۔ پانی میں بیٹھا۔ منہ میں تھوک جمع کر کے	۹۶۱	چند ایام کی نذر۔ نذر متفرق اور ادا پُر در پُر۔
۹۵۴	ٹکنا۔ کوئی چیز چکنا۔	۹۶۲	نذر پُر در پُر ادا متفرق۔
۹۵۵	روزے میں قصدا کھا کر مشہور کیا۔ شوال میں	۹۶۳	ایک روز نذر میں کھنے کا ارادہ اور سال یا مہینہ
۹۵۶	بعد عید کے روزے پُر در پُر۔	۹۶۴	وغیرہ مطلق نذر شرط پر معلق کی۔
۹۵۷	فصل اس روزے کی جسکو مکلف خود اپنے	۹۶۵	رجب کی نذر اور ادا ربیع الاول میں۔
۹۵۸	ادب واجب کرے۔ قسم نذر۔ تعریف نذر منہ	۹۶۶	ایک ماہ کے روزے کی نذر اور اس سے پہلے موت۔
۹۵۹	تعریف نذر معلق۔ تعریف نذر معین۔ تعریف	۹۶۷	مرض کی نذر اور قبل صحت موت۔
۹۶۰	نذر غیر معین۔ نذر منہ کے احکام مشہور و منہ	۹۶۸	ایام عید و تشریق میں غیر نذر کے روزہ۔

صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل
۹۴۵	باب اعتکاف کا - اعتکاف کا حکم -	۹۵۵	عورت کے قصہ یا نافرین وغیرہ سے انزال -
۹۴۶	دلیل و توضیح - لیاۃ القدر -		اعتکاف کو احکام - مسجد میں غسل - وضو -
۹۴۷	صفت اعتکاف - اعتکاف میں رکن -		جنون و بیہوشی -
۹۴۸	شرط - دلیل حدیث سے -		معنہ ہو گیا - گالی گلوچ جھگڑا - لباس
۹۴۹	توضیح مترجم -		پیننا - خوشبو لگانا - سر میں تیل - رات کو
۹۵۰	اقوال ائمہ - اولے حدیث اعتکاف -		نشہ پی کر بیہوش ہوا -
۹۵۱	اعتکاف شروع کر کے نوزنا -		غیر کا مال کھایا - اعتکاف واجب کی قضا
۹۵۲	صحیح اعتکاف کا مقام -		ماہ معین کے اعتکاف کی نذر اور کسی روز افطار
۹۵۳	عورت کے واسطے مقام اعتکاف -		غیر معین مہینہ کے اعتکاف میں افطار -
۹۵۴	تعریف بیت - عورت کو شوہر سے اجازت - عورت متکلف		اعتکاف واجب کر لینے میں شرط -
۹۵۵	سے شوہر کو اجازت کرنا - بائد متکلف سے شوہر کو حق منع		اعتکاف واجب کے دن کی راتیں - ویکس
۹۵۶	اعتکاف سے - آقا کو حق منع - لونڈی نکاح - عورت کا وقت		دلیل قرآن سے - حکم تنایح یعنی در پردہ کا خاص
۹۵۷	قضا - ایک ماہ کی اجازت دیکر در پردہ سے منع -		دفن ہی کی نیت - خاص راتوں کی ہی نیت
۹۵۸	اعتکاف کا مسجد سے نکالنا - دلیل حدیث سے		ایک ماہ معین یا غیر معین کی نذر -
۹۵۹	مسجد سے باہر چھٹنے کی مدت -		در پردہ اور متفرق کی صورت -
۹۶۰	جموعہ کے واسطے نکالنا - اقوال ائمہ -		اعتکاف دن و رات کی ابتدا کا وقت دو روز
۹۶۱	جموعہ کے واسطے متکلف کے نکلنے کا وقت -		کی نذر - اعتکاف - اقوال ائمہ - شروع -
۹۶۲	تحقیق - اذان کے واسطے منارہ پر -		یوم عید کے اعتکاف کی نذر -
۹۶۳	جموعہ کے واسطے جامع میں جا کر دیر تک ٹھہرا -		اعتکاف بغیر نذر و مسجد سے نکالنا -
۹۶۴	ایک ساعت مسجد سے بے نذر باہر ہوا -		ایام گذشتہ کے اعتکاف کی نذر -
۹۶۵	دوسو مہینہ معین متکلف پکھنا واجب ہر -		ماہ ورن و حائے معین کے اعتکاف کی نذر
۹۶۶	کھانا پینا سونا - دلیل حدیث سے -		اور ادا اس سے پیشتر اور دوسری جگہ -
۹۶۷	بچنا و سول لینا مسجد میں -		ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر مر گیا -
۹۶۸	غیر متکلف کی خرید و فروخت مسجد میں - دلیل حدیث سے		نذر نہ ادا کرنے کے قبل مرتے میں وصیت
۹۶۹	اعتکاف کے واسطے کلام -		فدیہ کی -
۹۷۰	خاموشی - پڑھنا پڑھانا -		دار الحرب میں مسلمان ہوا اور بعد رمضان
۹۷۱	اعتکاف نذر میں خاموشی کی نیت و دلیل حدیث سے		وجوب - روزہ معلوم - درمیان میں جانا -
۹۷۲	اعتکاف میں وطنی - دلیل قرآن سے ساس		دار الاسلام میں مسلمان ہوا اور قضا کے
۹۷۳	و بوسہ -		رمضان - طفل پہ روزے کا حکم - روزہ
۹۷۴	وطنی مادون فرج و سن و بوسہ میں انزال -		کے واسطے تنبیہ بعد طلوع فجر نیت قضا کے

نمبر	اہواب و فصول و مسائل و دلائل	اہواب و فصول و مسائل و دلائل
۹۵۰	بہر نفل کی۔	۹۵۰ مسکن و لباس و کتابین حاجت سے زائد۔
۹۵۱	تفصیل رخصت و نواجب کی۔	۹۵۱ ہل کہ و اطراف مکہ کے واسطے شرط راحلہ۔
۹۵۲	رمضان میں یلہ اللہ۔ اور انھیں زندہ و موت و زندگی و غیرہ کے احکام سال بھر کے فرشتوں میں تقسیم ہونا۔	۹۵۲ واسیل۔
۹۵۳	شب ہرات چودہ تاریخ شعبان کو جانتا۔	۹۵۳ فقیرتے پیدل حج کیا پھر مالدار ہوا۔
۹۵۴	بندہ گون کے دہار پر جا کر کسنا کہ اگر میری پست پوری ہو تو آپ کا چڑھاوا چڑھاؤں اور شل کے	۹۵۴ وجوب حج کے لائق مال اور نکاح کا ارادہ۔
۹۵۵	درم و نیو نزار اولیا پر چڑھاتا۔	۹۵۵ اعتبار وقت قدرت شرائط و وجوب حج۔
۹۵۶	مسکھ میں کھانا پینا سونا۔	۹۵۶ امن طریق۔ دلیل۔
۹۵۷	کتاب حج کی۔	۹۵۷ عورت کے واسطے محرم کا ہونا۔ دلیل شافعی۔
۹۵۸	توضیح ترجم۔	۹۵۸ دلیل حنفیہ حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔
۹۵۹	وجوب حج۔ شرط و وجوب۔	۹۵۹ عورت کو حج کے واسطے جانے میں خوبہ کو روکنے کا اختیار۔
۹۶۰	دلیل قرآن سے۔	۹۶۰ دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔
۹۶۱	تمام عمر میں ایک بار واجب ہونا دلیل حدیث سے	۹۶۱ محرم فاسق یا محرم مجوسی کے ساتھ عورت کا حج کو جانا۔
۹۶۲	ایک بار سے زائد حج کا حکم۔ وقت ادا۔	۹۶۲ دلیل قیاسی۔ محرم طفل و مجنون۔
۹۶۳	اقوال ائمہ۔ شرط حریت کی دلیل۔	۹۶۳ ہر اہل حق کا حکم اگر حج کا قصد کرے۔
۹۶۴	عاقل ہونے کی شرط و وجوب حج کے واسطے صحت اعضا۔	۹۶۴ محرم کا نفقہ۔ اختلاف شرط و وجوب و شرط ادا حج
۹۶۵	اند سے کا حکم۔ دلیل حنفیہ۔	۹۶۵ در بارہ محرم و امن طریق۔ شرائط متعلق عورت۔
۹۶۶	اپنا حج کا حکم۔ دلیل حنفیہ۔	۹۶۶ نابالغ و غلام نے احرام حج باندھا پھر بلوغ و آزادی۔ دلیل قیاسی۔ کافر نے احرام باندھا
۹۶۷	حالت شذرتی میں فدت ہمد معذور۔	۹۶۷ اور وقوف عرفہ سے پہلے مسلمان ہوا۔ نابالغ
۹۶۸	زاد و راحلہ پر قادر ہونے کی شرط۔	۹۶۸ میقات سے۔ بغیر احرام گذر گیا پھر مکہ میں
۹۶۹	تقرین زاد و راحلہ۔	۹۶۹ سپہ پیکر بالغ ہوا۔
۹۷۰	مقدار زاد و راحلہ۔	۹۷۰ زاد میں قبل اوام غلام آزاد ہوا پھر احرام باندھ کر حج ادا کیا۔
۹۷۱	دلیل حدیث سے۔	۹۷۱ شرائط ادا سے حج۔ مقام حج۔
۹۷۲	حاجت اصلیہ سے زائد ہونے کی شرط	۹۷۲ وقت حج۔ ارکان حج۔ وقوف عرفہ۔ طواف زیارت۔
۹۷۳	دلیل قیاسی۔ نفقہ عیال کی حد۔ حاجت اصلیہ کی تفصیل۔	۹۷۳ واجبات حج۔ سنی صنف و مردہ۔ وقوف مزدلہ۔ رمی الجمار۔ حلق و قصر طواف البصرہ
۹۷۴	حاجت اصلیہ سے زائد ہونے کی صورتیں۔	۹۷۴ بغیر واجبات۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۹۰	آداب پنج - دعا کے استعا - اجازت والدین وغیرہا - یوم روانگی - وقت روانگی - دعا دعا -	۹۸	لباس وقت احرام - دلیل حدیث سے - خوشبو - دلیل قیاسی - دلیل حدیث سے -
۹۱	گھڑے کی سواری و اونٹ کی - اونٹ و گھڑے کے واسطے مقدار بوجھ -	۹۹	نماز وقت احرام - دلیل حدیث سے - دعا وقت احرام -
۹۲	جاؤ پر سوار ہونے کی دعا - منزل میں اترنے وقت کی دعا -	۱۰۰	تلبیہ بس ہر نماز -
۹۳	منزل سے کجاوہ میں جانے کی دعا -	۱۰۱	تنہا حج کی نیت میں تلبیہ - قرآن کی صورت میں - دلیل قیاسی - صفت تلبیہ -
۹۴	راہ میں رات کی دعا - صبح کی دعا - کسی شہر میں پہنچنے وقت کی دعا -	۱۰۲	کی و زیادتی الفاظ تلبیہ کا حکم - دلیل شافعی - دلیل حنفیہ - حکم متعلق تلبیہ - دلیل حنفیہ -
۹۵	مکہ منکر و مدینہ منورہ کے جانے میں تقدیم و تاخیر فوت رکن حج - فوت واجب حج - ترک سنت حج - منظرات الحج - بے وہ کام جو تحریم کو نہ کرنا چاہیے -	۱۰۳	تلبیہ بزبان عربی و غیر عربی - ممنوعات احرام - دلیل قرآنی -
۹۶	منصلات - رخصت والدین وغیرہا - مفروض کوچ و جہاد کے لیے جانا - گھر سے باہر حرام - فصل میقات احرام کے بیان میں -	۱۰۴	صفت رفت - فسوق - جدال - قتل صید - دلیل قرآنی اشارہ بجانب صید - دلیل حدیث سے -
۹۷	تعریف میقات - میقات اہل مدینہ - میقات اہل عراق - میقات اہل شام - اہل یمن کا میقات - دلیل حدیث سے -	۱۰۵	مانعت قیاس و پابکار و عمامہ پہننے کی - موزہ پہننے کی مانعت -
۹۸	نائیدہ میقات - دلیل حدیث سے -	۱۰۶	مرد کو سر و چہرہ ڈھانکنے کی مانعت - دلیل شافعیہ - دلیل حنفیہ -
۹۹	دلیل قیاسی - داخل میقات کے لوگوں کا حکم دلیل قیاسی -	۱۰۷	دلیل قیاسی - مانعت خوشبو - دلیل حدیث سے -
۱۰۰	میقات سے پہلے احرام - دلیل قرآنی - وقت احرام -	۱۰۸	تیل لگانے کی مانعت - دلیل حدیث سے -
۱۰۱	میقات سے احرام مقدم کرنے کی فضیلت - داخل میقات والوں کی میقات - دلیل قیاسی -	۱۰۹	سرو بدن کے بال مونڈنے کی مانعت -
۱۰۲	دلیل حدیث سے -	۱۱۰	دلیل قرآنی - رنگین کپڑے زعفرانی وغیرہ پہننا - دلیل حدیث سے -
۱۰۳	باب الا حرام -	۱۱۱	کسم کارنگا کپڑا - دلیل قیاسی -
۱۰۴	غسل وقت احرام - دلیل حدیث سے -	۱۱۲	حالت احرام میں غسل - جون مارنا - سر نہ لگانا -
۱۰۵		۱۱۳	لوٹی ہڈی پر جیسہ - ٹواڑھ لٹکوانا - ختنہ کرانا -
۱۰۶		۱۱۴	اگوٹھی پہننا - سر میں پٹی باندھنا - دوسرے
۱۰۷		۱۱۵	عضو میں پٹی - قصد و بچھنے - سایہ میں بیٹھنا -
۱۰۸		۱۱۶	وغیرہ - دلیل مالکیہ قیاسی - دلیل حنفیہ حدیث سے -

صفحہ	ادب و فضول و مسائل و دلائل	صفحہ	ادب و فضول و مسائل و دلائل
	دلیل قیاسی۔ بیان باندھنا۔		بعد دو گانہ پڑھنا سو کا استسلام۔ دلیل حدیث سے
	دلیل مافیہ۔ دلیل حنفیہ۔	۹۹۶	طواف قدوم۔ دلیل مالکیہ و حنفیہ طواف نہایت سے
	لمرود و غیر متہیار باندھنا۔	۹۹۷	دلیل حنفیہ۔ طواف قدوم و اہل مکہ۔
۹۸۸	خٹلی سے سوھنا۔ صابون و اشنان سے		فروع آداب بعد فراغت طواف۔ طریق سعی
	سر و بدن کھلانا۔ اکثر تلبیہ۔ بلند ی پر چڑھنا۔		صفا و مروہ۔ دلیل حدیث سے۔
	بلندی سے اترنا۔ سوا دن سے طاعات ہونا۔	۹۹۸	اذکار۔ بوقت سعی۔
	حر کے وقت۔ دلیل حدیث سے۔ اوقات تلبیہ	۹۹۹	تعداد اشواط سعی صفا و مروہ۔
	تلبیہ میں آواز بلند کرنا۔		ابتداء و انتہاء سعی۔ دلیل حدیث سے۔
۹۸۹	دلیل حدیث سے۔ مکہ میں داخل ہو کر ابتدا بسجہ۔		دلیل شافعیہ در بارہ رکینت سعی حدیث سے۔
	دلیل حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔ مسجد میں		دلیل حنفیہ در بارہ وجوب سعی۔
	داخل ہونے کے آداب۔ داخلہ رات و دن	۱۰۰۰	دعا قبول ہونے کے مقامات۔
	میں۔ دعا کے داخلہ۔		طواف نفل کا بیان۔
۹۹۰	دعا طاعات بیت۔ ابتداء بجز اسود۔		احکام یوم الترویہ یعنی آنکھوں ذی الحج کے۔
	دلیل حدیث سے۔ تقدیم و تاخیر طواف۔	۱۰۰۱	تعداد خطبہ ایام حج۔ دلیل زفر و دلیل حنفیہ۔
	سقوط طواف قدوم۔ دعا استقبال جبر اسود۔		یوم غزوہ کے احکام۔
	رفع الیدین و تکبیر وقت استسلام حجر۔		دلیل حدیث سے۔
	دلیل حدیث سے۔ طریق استسلام حجر۔	۱۰۰۲	جمع در میان نماز ظہر و عصر۔ طریق خطبہ غزوہ۔
۹۹۱	اثر علم میں استسلام حجر تہی و غیرہ سے حجر کا		اذان خطبہ۔
	چھوٹا اور اسکو بوسہ دینا۔ دلیل حدیث سے۔	۱۰۰۳	اقامت نماز۔ دلیل جمع بین الصلوٰتین حدیث سے۔
	ذکر بوقت استسلام حجر۔		یوم عرفہ کی نماز ظہر و عصر کی اذان و اقامت کا بیان۔
۹۹۲	آداب طواف خانہ کعبہ۔		یوم عرفہ کی نماز ظہر و عصر کے در بیان نفل۔
	تعداد اشواط یعنی پھیرون کی۔ دلیل حدیث سے۔		بنیہ خطبہ نماز پڑھنی گئی۔ جسے نماز ظہر
	طریق الخطباء یعنی چادر پہننے کا۔ دلیل حدیث سے۔		عرفہ کو اپنے منزل میں پڑھ لی۔ دلیل
	طریق طواف۔ دلیل حدیث سے۔		امام ابو حنیفہ رحمہ۔
۹۹۳	طواف میں رمل۔ معنی رمل۔ علت رمل۔	۱۰۰۴	جمع بین الصلوٰتین میں شرط امام و تقدیم احرام۔
۹۹۴	دلیل حدیث سے۔ اذ و حام میں رمل۔	۱۰۰۵	بیان موقف عرفات۔ دلیل حدیث سے۔
	ہر پھیرے کے پورا ہونے پر استسلام حجر۔		امام کو وقت عرفہ راحلہ پر۔ دلیل حدیث سے۔
۹۹۵	استسلام رکن بانی طواف کی دعائیں۔		وقوف عرفہ میں استقبال قبلہ۔ دلیل حدیث سے۔
۹۹۶	نماز ترویج مقام ابراہیم علیہ السلام بعد دو گانہ۔		دعا حالت وقوف میں۔ دلیل حدیث سے۔
	دلیل حنفیہ۔ دعا آدم علیہ السلام بعد دو گانہ۔	۱۰۰۶	وقوف میں نوم کا قریہ الیم ہونا قبل وقوف و غسل۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۱۰۰۶	دعا میں اجتہاد و دلیل حدیث سے۔	۱۰۱۱	دلیل حدیث سے۔
۱۰۰۷	ذوات سے لوٹنے کا وقت۔ حالت رقتار۔	~	رمی ہمارا اکرام سے لکھنے کا سبب ہونا۔
~	دلیل حدیث سے۔	-	دلیل قیاسی۔
۱۰۰۸	دقون مزدلفہ۔ دلیل حدیث سے۔	۱۰۱۲	مقام سرشتانے و یا بال کترانے کا۔
~	مقام دقون۔ جمع میں الصلا تین مغرب و عشاء	~	مکہ میں آنے کا وقت منی سے۔
~	دلیل حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔	~	دلیل حدیث سے وقت طواف زیارت۔
~	ان دونوں نمازوں کے درمیان نقل مزدلفہ میں	~	دلیل قیاسی۔ افضل وقت طواف۔
۱۰۰۹	راہ میں نماز مغرب۔ عرفات میں۔	۱۰۱۸	طواف قدم کے بعد سعی صفا و مروہ کی صورت
۱۰۱۰	یوم النحر کی نماز فجر۔ دلیل حدیث سے۔	~	میں طواف زیارت۔
~	دلیل قیاسی۔ وجوب دقون مزدلفہ۔	~	دو گانہ بعد طواف زیارت۔
~	دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔	~	فروع متعلق طواف۔ مقام طواف۔
۱۰۱۱	مقام موقف مزدلفہ۔ دلیل حدیث سے۔	~	مسجد میں داخل ہونے کے وقت طواف۔
۱۰۱۲	رمی جمرہ عقبہ۔ تعداد کنکری دلیل حدیث سے۔	~	عمرہ و طواف قدم۔ حالت طواف یا سعی میں
~	مقام رمی جمرہ عقبہ۔	~	نماز فریضہ کی اقامت یا نماز جنازہ و وضو کی
~	آداب رمی جمرہ عقبہ کے نزدیک وقف کی نیت۔	~	ضرورت۔ اوقات مکروہ میں طواف۔
~	دلیل حدیث سے۔	~	جو تاپسنگر طواف۔ طواف میں شعار بائیں کرنا۔
۱۰۱۳	قطع نلیبہ۔ دلیل حدیث سے۔	~	بغیر ضرورت و خرید و فروخت۔
~	کیفیت رمی۔ مقدار رمی۔	~	طواف میں ذکر الہی۔ قرأت قرآن۔
~	دوری و زرد کی کنکری کے گرینگی۔	~	طواف میں فتویٰ دنیا۔ پانی پینا بضرورت۔
~	سات کنکریوں کو یکجا رکھنا۔ دلیل قیاسی۔	~	سواری کی حالت میں طواف۔ دوسرے
~	کنکری اٹھانے کی جگہ۔ دلیل۔	~	کو لاوے ہوئے طواف۔
۱۰۱۴	جنس کنکری۔ دلیل قیاسی۔	~	دشمن سے بھاگنے یا فرار کے پکڑنے میں سات
~	سرشتانہ و یا بال کترانا۔ دلیل حدیث سے۔	~	پھیرے گھوڑا۔ دخول خانہ کعبہ۔
۱۰۱۵	تقدیم حلق و قربانی۔	۱۰۱۹	آداب بوقت داخلہ اسرار طواف زیارت۔
~	فضیلت سرشتانے کی کترانے پر۔	~	ایام نحر سے طواف میں تاخیر۔
~	دلیل حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔	~	دلیل قیاسی۔ طواف زیارت کے بعد منی کو جانا۔
~	نیل سرشتانے کے بال خطمی سے دھوئے تھن کرنا۔	~	دلیل حدیث سے دلیل قیاسی۔
~	مقدار سرشتانے کی۔	~	رمی ہمارا مکہ کا وقت۔ ابتدائی جمرہ۔
۱۰۱۶	سرشتانے و یا بال کترانے سے جو چیزیں حلال	~	نقد و کنکری۔ جمرہ کے پاس شمرنا۔ رمی
~	سوجانی میں	~	جمرہ ثانیہ۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۱۰۱۰	کی بنیۃ العقبہ اور اسکے نزدیک توقف۔	۱۰۳۱	عمرہ تہن کے احکام حج میں۔
-	عمرہ تہن کے نزدیک ٹھہرنے کا مقام۔	-	دلیل حدیث سے۔
-	و کیفیت توقف و ذکر و رفع الیدین۔ دلیل حدیث سے۔	۱۰۳۱	انقلاب بدنت سے اہرام۔ دلیل حدیث سے دلیل قیاسی۔
-	مذکور کے واسطے رمی جبار۔	۱۰۳۱	انقلاب بدنت کی کیفیت۔ دلیل حدیث سے۔
-	مسبہ الخیف میں جماعت نماز و موافقت میں۔	۱۰۳۳	بدنت پر جموں ڈالنے و اشعار کرتے و تقلید شاہ۔
-	استغفار۔ دلیل حدیث سے۔	-	دلیل قیاسی۔
-	تادمہ کلیہ بعد رمی کے توقف کا۔	۱۰۳۴	بدنت کا بیان۔ دلیل حدیث سے۔
۱۰۳۱	بارہویں ذیحجہ کے احکام۔ سنی میں تیرہویں ذیحجہ۔	-	بدنت کے چند شرطیں مین سے کسی نے اسکو نقل کیا۔
-	ٹک ٹھہرنا۔ دلیل حدیث سے۔	-	بعدت۔ بانی کے جموں و مبارک حکم۔ فضیلت۔
۱۰۳۳	رمی جمرۃ العقبہ میں تاخیر۔ دلیل حدیث سے۔	-	تقلید بر تجلیل۔
۱۰۳۴	سات سواری میں رمی الجبار۔ دلیل قیاسی۔	-	باب القرآن۔ فضیلت قرآن۔
-	سنی میں شب نہ گزارنا۔ دلیل حدیث سے۔	۱۰۳۵	دلیل امام مالک ہم در بارہ فضیلت شمع۔ دلیل۔
۱۰۳۵	قبل رمی جبار کے کہ کو اسباب روانہ کرنا۔	-	اول شافعی ہم۔ دلیل دوم۔ دلیل حنفیہ بارہ۔
-	دلیل فعل عمر رضی اللہ عنہ سے۔	-	فضیلت قرآن حدیث سے۔
-	دلیل قیاسی۔ روانگی بجانب مکہ کے وقت۔	۱۰۳۶	دلیل قیاسی۔
-	محبوب میں اترنا۔	۱۰۳۸	قرآن کی صفت۔
۱۰۳۶	طواف وداع یعنی طواف رخصت۔	۱۰۳۹	قرآن میں تقدیر عمر و ہجرت۔
-	دلیل وجوب طواف وداع حدیث سے۔	۱۰۴۰	قرآن میں ایک طواف دسویں۔ دلیل شافعی۔
۱۰۳۷	کیسے طواف وداع۔	-	حدیث سے۔ دلیل حنفیہ۔
-	آب زرم پینے کا بیان۔	۱۰۴۱	تاخیر سعی عمرہ و تقدیم طواف ثانیہ۔ دلیل صاحبین۔
-	دلیل حدیث سے۔ آداب رخصت۔	-	دلیل امام ابو حنیفہ ہم۔ قربانی کا وقت۔
-	فضیلت آب زرم۔	۱۰۴۲	اونٹ و گائے میں سات آدمیوں کی شرکت۔
۱۰۳۸	فصل امر عاصی کے بیان میں۔	-	جبکو ہدی میسر نہ ہو وہ روزے۔ کھے۔ دلیل قرآنی۔
-	مکرم ہمد احرام کہ کو نہ آیا اور عرفات کو پہنچا گیا۔	-	وقت روزہ کا۔ دلیل۔ وقت پر روزے نہ کھے۔
-	دقون عرفہ پالنے کی حد۔ دلیل حدیث سے۔	۱۰۴۳	دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔
-	نوت و قون عرفہ سے نوت حج۔	-	عمرہ ترک کرنے کی صورت حالت قرآن میں۔
۱۰۳۹	عرفات سے سونے یا بیہوشی کی حالت میں ایستہ۔	۱۰۴۴	باب التمتع۔
-	علامہ علی میں گذر گیا۔	۱۰۴۵	اشام شمع۔ صفت شمع۔
-	بیہوشی کی طرف سے احرام۔	۱۰۴۶	شمع پر قربانی۔
۱۰۴۰	دلیل صاحبین ہم۔ دلیل امام ابو حنیفہ ہم۔	۱۰۴۷	دلیل قرآنی قربانی نہ میسر ہونے کی صورت۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	الابواب و فصول و مسائل و دلائل
۱۰۳۷	دلیل قرآنی - سوق ہری شمع -	باب بجاہر کی سنگی بازوی - دلیل قیاسی - پیرا ہر دھانکا
۱۰۳۸	اشہار کا طریق -	۱۰۴۱
۱۰۵۰	شمع کا اہرام حج -	تھوڑا سر ڈھا کا - جو تھائی سر یا چوتھائی دائری
۱۰۵۱	حلال ہونے کی صورت - اہل مکہ کے واسطے	۱۰۶۲
	قرآن و نعت نسین -	پوری گدھی منڈائی - بھل موٹھی - سبب و پٹلی
	شمع کا باطل ہو جانا -	سکے بال موٹھے -
۱۰۵۲	شمع ہو جانے کی صورت -	نورہ لگا کر گرانا -
۱۰۵۳	حج کے ایام - تقدیم اہرام بر ایام حج -	۱۰۶۳
	کوئی نئے شہر حج میں عمرہ کا اہرام باندھا اور	موجہ کھڑا یا موٹھا یا بچنے لگوانے کی جگہ موٹھا -
	حلال ہو کر کہ یا بعدہ کو وطن قیامت بکریاں چلیں	۱۰۶۴
۱۰۵۴	دلیل - احبین - دلیل امام ابو حنیفہ -	ساحبین کی دلیل قیاسی -
۱۰۵۵	اہرام کے وقت عورت کو حیض آیا -	دلیل امام ابو حنیفہ - محرم نہ عید کے بال ہونے سے
	دلیل حدیث سے - دلیل قیاسی -	یا ناخن کترے -
	بعد وقوف عرفہ و طواف زیارت کے حائفہ ہوئی -	دلیل شافعی - دلیل حنفیہ -
	آفتابی نہ کہ گھر بنا لیا -	بہذر یا ہی بال منڈائے -
۱۰۵۶	باب الجنایات -	۱۰۶۵
	ہرم کا خوشبو لگانا پورے عضو کو -	حلال ہے محرم کا سر موٹھا - محرم سے حلال سر موٹھا -
۱۰۵۷	عضو سے کم میں - ادا سے واجب الدم -	دلیل حنفیہ - محرم نے حلال کی موٹھ کتری یا ناخن کاٹے
	اہرام میں صدقہ غیر مقدسہ کی مراد سوا سے جون	۱۰۶۶
	ویشی کے مارنے کے جرم کے -	دونوں ہاتھ یا دونوں پیر کے ناخن کاٹے -
	منہدی کا خضاب لگانا - دلیل حدیث سے -	دلیل قیاسی -
۱۰۵۸	عورت کا منہدی لگانا - مرد نے سر کو منہدی سے	ایک مجلس میں ناخن کاٹے - مجالس مختلفہ میں کاٹے -
	لمبہ کیا - دسمہ کا خضاب -	ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخن کاٹے - پانچ ناخن
	زیتون کا تیل لگایا - دلیل شافعیہ -	سے کم کاٹے -
۱۰۵۹	دلیل ساحبین - دلیل امام ابو حنیفہ -	۱۰۶۷
	خوشبو و اربیل لگایا - زخم میں زعفران زیتون لگایا -	پانچ ناخن متفرق کاٹے - محرم کا ناخن نوٹ کر ایک
	دلیل - خوشبو و اربیل سے علاج -	کیا تو اسکو کاٹ ڈالا -
	کامل دن بھر سر کو ڈھا کا -	۱۰۶۸
۱۰۶۰	دن سے کم مدت ڈھا کا - دلیل شافعی - دلیل حنفیہ	دلیل قیاسی - عذر کی وجہ سے خوشبو لگانا یا ہلا
	قیض کو بہر چادر اوڑھنا یا بطور محرم کے پیشا -	کپڑا پہنا یا سر موٹھا -
		محرم معذور کے روزہ و صدقہ و قربانی کا مقام فرمایا -
		۱۰۶۹
		فصل احرام میں جماع اُسکے متعلقات میں -
		دلیل قیاسی -
		فرج کی طرف نظر کرنے سے انزال - بوسہ و ساس -
		مادون فرج کی مباشرت - دلیل شافعی -
		دلیل حنفیہ - جماع قبل وقوف عرفہ - دلیل حدیث -
		۱۰۷۰
		دلیل قیاسی - جماع احدی سہیلین میں مساوات -
		۱۰۷۱

صفحہ	ابواب فضول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب فضول و مسائل و دلائل
۱۰۷۷	دلیل قیاسی۔ طواف صدر کے تین چہرے چھوئے۔	۱۰۷۱	تغ کا معنی تھا و کیا ہے۔
۱۰۷۸	طواف واجب کو چوتھوے کیا دلیل حدیث ہے۔	۱۰۷۲	دلیل امام مالک و شافعی و زفر۔ دلیل حنفیہ۔
۱۰۷۹	طواف جوتہ کی صورت۔	-	قبل وقت چند عورتوں یا ایک ہی عورت سے
۱۰۸۰	اس حال میں وطن چلا گیا۔	-	کئی بار جماع کیا۔ موم نے جماع کر کے اہرام چھوڑا۔
-	طواف زیدتو بنہ، منو اور طواف صدر۔ یاد منو	-	موم بالندہ سے طفل مرہق سے وطی کرانی۔
-	ایام نیت بین۔	-	موم باجماع نے نابالغ سے جماع کیا۔ چوپہ سے جماع
-	طواف زیارت بحالت جنابت و طواف صدر	-	زنی۔ قارن نے عمرہ چار چھوڑا طواف کرستے سے
-	بیمارت باایام تشریق۔	-	پہلے جماع کیا۔
-	طواف و سعی عمرہ بے و منہ۔	-	بعد وقت و عرفہ جماع۔ جماع قبل رمی۔
۱۰۸۱	دو وزن کا اعادہ کیا۔ بے اعادہ وطن گیا۔	-	دلیل حدیث سے۔
-	نقط طواف کا اعادہ کیا۔ حج میں سی چھوڑی۔	۱۰۸۲	جماع بعد حلق۔ عمرہ کے چار شوط سے پہلے جماع۔
-	دلیل حنفیہ۔ عرفات سے قبل رواں گئی امام	-	بعد چار شوط کے جماع۔ دلیل حنفیہ۔
-	چلے یا۔ دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ غزوہ	-	قبل طواف عمرہ کے جماع۔ فراموشی سے جماع۔
-	اقتاب کے بعد چھوڑا پس آیا۔ دلیل قیاسی۔	۱۰۸۳	دلیل حنفیہ۔
-	وقت مزدغہ چھوڑا۔ دلیل قیاسی۔ کل وزن	-	فصل بیان طہارت میں
-	میں رمی جبارہ کیا۔	-	طواف قدوم و درحالت حدت۔
-	دلیل قیاسی۔ اُسکے امادہ کا وقت واسکی کیفیت۔	-	دلیل شافعی حدیث سے۔ دلیل حنفیہ۔
-	ایک روز کی رمی تبار چھوڑی۔ ترک رمی مجرہ	-	طواف زیارت و درحالت حدت۔
-	عقبہ یوم خمس۔	-	حالت جنابت میں طواف زیارت۔
-	سات کنکریوں سے چار بار زیادہ چھوڑیں۔	۱۰۸۴	طواف حالت جنابت کی قضا ایام نحر میں۔
-	دلیل۔ تاخیر حلق۔ تاخیر رمی۔	-	بعد ایام نحر کے حالت جنابت میں طواف زیارت
-	حلق قبل رمی۔ نحر قارن قبل رمی۔	-	کر کے وطن چلا گیا۔
-	حلق قبل فوج۔ دلیل صاحبین۔	-	دلیل قیاسی۔ حالت حدت میں طواف کیا اور وطن گیا
-	دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ حدیث سے۔	-	طواف زیارت کیا یا چار چھوڑے زائد چھوڑ کر چلا گیا
-	دلیل قیاسی۔ غیر حرم میں حلق۔ ایام نحر میں۔	-	طواف صد بے و منو کیا۔
۱۰۸۵	عمرہ کر کے حرم سے خارج ہو کر حلق و قصر کیا۔	۱۰۸۵	طواف صدر بحالت جنابت۔ طواف زیارت
-	دلیل ابو یوسف۔ دلیل طرفین۔	-	کے تین چھیرے یا اس سے کم چھوڑے۔ اس طواف
-	طواف قارن قبل فوج۔ دلیل قیاسی۔	-	میں وطن گیا۔
-	فصل احرام میں شکار و غزوہ۔	-	طواف زیارت کے چار چھیرے چھوڑے۔
-	حرمت صید بر وحلت صید بحر۔ دلیل قرآنی۔	-	طواف کو چھوڑا یا اُسکے چار چھیرے چھوڑے۔

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۱۰۸۴	تعریف صید بر و صید بحر۔	۱۱۰۲	ذبیحہ محرم کا حکم۔
۱۰۸۵	قتل صید و اشارہ بجانب صید۔	۱۱۰۳	دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ محرم نے اپنے
۱۰۸۶	دلیل قرآنی۔ دلیل حدیث سے دربارہ اشارہ	۱۱۰۴	ذبیحہ سے کھایا۔ ایک محرم نے دوسرے محرم
-	دلیل قیاسی۔	۱۱۰۵	کے ذبیحہ سے کھایا۔
۱۰۸۷	قسم ولالت معتبرہ۔ فراموشی و عمدہ۔	۱۱۰۶	دلیل قیاسی۔ حلال کے ذبیحہ سے محرم کا کھانا۔
-	شرح جزاء صید۔	-	دلیل مالک رحمہ۔ دلیل حنفیہ۔
۱۰۸۸	صید ہرن۔ خرگوش۔ جنگلی چوہا۔ شتر مرغ۔	۱۱۰۷	صید محرم کو حلال نے ذبح کیا۔ دلیل حدیث سے
-	مار وحشی۔ کی جزا۔ دلیل قرآنی ضیج میں۔	۱۱۰۸	حرم میں سے صید داخل ہوا۔ دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔
-	جنگلی نظیر زمین موجود ہے۔	-	صید کو حرم میں لا کر بیچا۔ حالت احرام میں۔
۱۰۸۹	اختیار قاتل صید دربارہ ہدی و طعام و روزہ۔	-	احرام باندھنے وقت محرم کے گھر یا اسکے ساتھ
-	دلیل شیعین۔ دلیل عمدہ و شافعی قرآن سے۔	-	پختہ میں صید ہو۔
۱۰۹۰	اعتبار موضع دربارہ قیمت صید۔	-	دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔
۱۰۹۱	مقدار طعام۔ روزہ کی تقدیر۔	۱۱۰۹	حرم میں داخل کرینگے بعد اچھ سے نہ پھڑا اور باہر
۱۰۹۲	صید کو زخمی کیا یا بال نوچے۔ با پر اگھاڑے	-	لا کر بیچا۔ پختہ اچھ میں ہونے کی صورت۔
-	یا ٹانگ وغیرہ کاٹی۔ دلیل۔	-	حلال نے صید پکڑا پھر احرام باندھا اور دوسرے
-	شتر مرغ کے انڈے توڑے۔ دلیل۔	-	نے اسکے ہاتھ سے۔ اکیا۔
۱۰۹۳	انڈا توڑا اور بچہ مردہ نکلا۔ ہرنی وغیرہ کو مارا	۱۱۱۰	دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ محرم نے صید پایا اور دوسرے
-	پس وہ بچہ ڈال گئی اور مر گئی۔ کوسے چیل	-	نے اسکے ہاتھ سے پھڑا دیا۔ دلیل قرآنی۔
-	بہ بیڑے و بھجھو و چوبے کتے کٹے و سانپ کے	-	صید محرم کے ہاتھ میں اور دوسرے محرم نے اس
-	مار ڈالنے کا حکم۔ دلیل حدیث سے۔	-	صید کو مار ڈالا۔
۱۰۹۴	جانور پا لود وحشی کا حکم۔ گوہ و جنگلی چوہا۔	۱۱۱۱	دلیل قیاسی۔ ہری گھاس و درخت غیر ملوکہ
-	حکم ہوام و حشرات الارض۔ جون مارنا دلیل قیاسی	-	کاٹا۔ دلیل حدیث سے۔
۱۰۹۵	ٹھیری مارنا۔ دلیل قیاسی۔ کچھوے کو ذبح کیا۔	۱۱۱۲	خشک گھاس کاٹنا۔ پھرش وغیرہ باہر لانا۔
-	حرم کے جانور کا دودھ دو یا غیر کولال لالہ کا قتل	-	معرف تاوان گھاس وغیرہ۔
-	دلیل شافعی۔	-	حرم کے درخت ملوکہ۔
۱۰۹۶	دلیل حنفیہ۔ تقدیر جزاء۔ دلیل حدیث سے	۱۱۱۳	خورد و درخت کسی کی ملک میں جا اور دوسرے
-	دلیل قیاسی۔	-	نے کاٹ لیا۔ سوکھے درخت کا حکم۔
۱۱۰۰	اضطراب کی حالت میں قتل صید۔ دلیل نفس	-	اذخر کا حکم۔ دلیل ابو یوسف۔ دلیل حنفیہ۔
-	بالو جانور کا ذبح کرنا۔	۱۱۱۴	بیان حکم قاتل دربارہ جنایات۔
۱۱۰۱	کیوتر کو مارا۔ قتل یا بہرن۔ دلیل قیاسی۔	-	دو محرموں نے شریک ہو کر ایک صید کو قتل کیا

صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	باب و فصول و مسائل و دلائل
۱۱۱۲	دلیل قیاسی - دو مسائل کے حل کے بعد حرم کو مارا - دلیل قیاسی - صید زندہ یا مذکورہ کو حرم نے بچا - دلیل قرآنی -	۱۱۲۰	حج کا احرام باندھ کر یوم النحر کو دوسرے حج کا احرام باندھا -
۱۱۱۳	کسی نے حرم سے ہرنی یا ہرنکالی اور دوہنی اور مرغ بچہ مرگئی - دلیل قیاسی - بعد از جزا دینی -	۱۱۲۱	عمرہ سے فارغ ہوا مگر قصر باقی تھا کہ پھر عمرہ کا احرام باندھا -
~	ایک حلال نے دوسرے حلال کا سیدھے بک کر کے اتھ میں لٹے ہوئے احرام باندھا -	~	حج کا احرام باندھ کر عمرہ کا احرام باندھا دلیل قیاسی
~	حل میں صید کو نیر مارا اور وہ بجا کا پس حرم میں ہا کر اٹکے تیرکا -	۱۱۲۲	بعد طواف قدوم عمرہ کا احرام باندھا - دلیل قیاسی -
~	باب بغیر احرام میقات سے تجاوز کر کے -	۱۱۲۳	جس کا حج فوت ہوا اور اس نے عمرہ یا حج کا احرام باندھا باب الاحصار -
۱۱۱۴	کوئی بستان نبی عامر میں آیا اور عمرہ کا احرام باندھا انچے میقات پہنچا وہاں پہنچا اور تلبیہ کہا یا نہ کہا -	~	حرم عدو یا دشمن کی وجہ سے روکا گیا -
~	زفر کی دلیل قیاسی - دلیل حنفیہ -	۱۱۲۵	دلیل شافعی - دلیل حنفیہ - احصار کا حکم -
۱۱۱۵	اٹنے حج کا احرام باندھ کر ایسا کیا - قبل احرام کے ایسا کیا -	۱۱۲۶	دلیل قرآنی -
~	بقصد حاجت بستان مذکور میں داخل ہوا پھر مکہ کا قصد کیا - حکم بستانی :-	۱۱۲۷	ابو یوسف کی دلیل حدیث سے - دلیل طرفین -
۱۱۱۶	بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کا حیلہ -	~	قارن روکا گیا -
~	ایک شخص بغیر احرام مکہ میں داخل ہوا اور پھر میقات پر جا کر احرام حج کا باندھا -	۱۱۲۸	مقام فوج ہوئے احصار - دلیل امام ابو حنیفہ -
~	دلیل نفر - دلیل حنفیہ -	~	عمرہ سے احصار - دلیل حدیث سے -
۱۱۱۷	میقات بغیر احرام تجاوز کر کے احرام عمرہ کا باندھ کر فاسد کیا -	۱۱۲۹	محصر لے ہدی بھیج کر فوج کا دن مقرر کیا پھر عذر جاتا رہا دلیل قیاسی -
~	اسی سال میں حج کا احرام باندھ کر فاسد کیا -	۱۱۳۰	مکہ میں احصار -
۱۱۱۸	دلیل حنفیہ - مکی نے حج کا ارادہ کر کے حل میں جا کر احرام باندھا اور حرم کو نہ لوٹا اور وقوف عوف کیا - دلیل قیاسی - منہج عمرہ سے فارغ ہو کر حرم سے نکلا اور احرام باندھ کر وقوف عوف کیا -	۱۱۳۱	باب الفوات -
۱۱۱۹	باب اضاافۃ الاحرام -	~	حج کا احرام باندھا اور وقوف عوف فوت ہوا -
~	مکی نے احرام عمرہ کا باندھا اور طواف ایک پھر کر کے	۱۱۳۲	دلیل حدیث سے -
		۱۱۳۳	فوت عمرہ - وہ ایام جن میں عمرہ کرنا مکروہ ہے -
		~	دلیل اثر سے - دلیل قیاسی - عمرہ کی سنت وغیرہ دلیل شافعی -
		۱۱۳۴	دلیل حنفیہ -
		۱۱۳۵	باب الحج عن الغیر -
		~	دلیل حدیث سے -
		۱۱۳۶	بحث ایصال ثواب صدقہ مالی وغیرہ -

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل
۱۱۳۸	خدمت رسول و مہمانداری در بارہ میت -	۱۱۴۹	باب المدی -
•	تحقیق مقام -	•	صفت ہدی - قسم ہدی - دلیل حدیث سے -
•	بج فریضہ میں نیابت - حج نفل میں نیابت -	۱۱۵۰	جن صورتوں میں بکری کی ہدی کافی نہیں -
۱۱۴۱	دو شخصوں نے ایک شخص کو اپنا نائب حج کیا -	•	ہدی میں سے کھانا -
۱۱۴۳	ایک نے حج کے واسطے اور دوسرے سے عمرہ کے واسطے نائب کیا -	۱۱۵۱	دلیل قیاسی - دلیل حدیث سے - ہدی میں سے
•	قرآن کی اجازت - دم حکم -	•	صدقہ دنیا - کن ہدی میں سے کھانا چاہیے -
•	نیابت کی صورت میں دم الاضمار - دلیل ابو یوسف -	۱۱۵۲	دلیل حدیث سے -
۱۱۴۴	دلیل طرفین - میت کی طرف سے حج میں تمہارے	•	ہدی تطوع و مستح و قرآن کا وقت فوج -
۱۱۴۵	میت نے حج کی وصیت کی اور ورثہ نے ایک نائب	•	دلیل قیاسی - دلیل قرآنی -
•	اسکی طرف سے مقرر کیا پھر راہ میں وہ مر گیا یا مال	۱۱۵۳	فوج بقیہ ہدایا کا وقت - دلیل شافعی - دلیل حنفیہ -
•	چھپی گیا - دلیل ابو یوسف - دلیل امام ابو حنیفہ -	۱۱۵۴	مقام فوج - دلیل حدیث سے -
۱۱۴۶	توجیہ قول امام - توجیہ قول صاحبین -	•	مصرف گوشت ہدایا - دلیل قیاسی - ترویج
۱۱۴۷	والدین کی طرف سے کسی نے حج کا تلبیہ کیا - دلیل قیاسی	•	ہدایا - دلیل قیاسی -
•	فروع - غیر کی طرف سے مامور ہونے کی صورت -	۱۱۵۵	افقیلیت خرو فوج - دلیل حدیث سے -
۱۱۴۸	مامور بعد فرائض حج مکہ میں گنہگار رہا قیامت	۱۱۵۶	فوج و خرمن نائب - غیر اللہ کے نام کے
•	کی نیت کرے -	•	ذبیحہ کی حسرت -
•	مامور کے پاس قریب مکہ یا مکہ میں نفقہ کم ہوا -	۱۱۵۷	مجمول و تکلیف و باگ ڈور کا صدقہ - ہدایا سے
•	مامور کے پاس سے راہ میں مال لٹ گیا اور اسنے	•	اجرت قصاب کی ممانعت - قربانی کے جانور پر
•	اپنے ذاتی مال سے خرچ کیا -	•	سواری - دلیل قیاسی - دلیل حدیث سے -
•	نائب کا دعوت کرنا و صدقہ و قرندہ وغیرہ دینا -	۱۱۵۸	سواری کی وجہ سے اس میں نقصان - قربانی کے
•	اجرت خادم و دیگر ضروریات -	•	جانور کا دودھ و اون -
•	نائب نے پیدل حج کیا اور خرچ سواری خود رکھا	•	ہدی راہ میں مرتے لگی -
•	میت نے وصیت کی کہ میرا یہ اونٹ ایسے شخص	۱۱۵۹	عیب کثیر آگیا - دلیل -
•	کو دیا جاوے کہ وہ میری طرف سے حج کرے اور	۱۱۶۰	تقلید ہدی تطوع و مستح و قرآن وغیرہ - دلیل -
•	اسنے اونٹ کرایہ دیا -	۱۱۶۱	فروع - شرکت قربانی - تمنع کے ہدی خریدنے
•	مامور سے کھامیں منج کر دیا اور موکل نے ہسکی	•	کے بعد شرکت - ہدی کا بدنہ بچہ جنے - سفیریک
•	مکذیب کی -	•	ہدی مر گیا - شرکوں میں کا فر یا باغرض دیگر
•	والدین کی طرف سے حج کی فضیلت -	•	سفیریک - جانور مشترک کا حج - غلطی سے باہم
•	میت نے اپنی ذات کی طرف سے حج نہ کیا اسکی نیابت -	•	ایک نے دوسرے کی ہدی فوج کر دی - بلا نیابت
		•	بدنہ چھلایا -

صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ	ابواب و فصول و مسائل و دلائل	صفحہ
۱۱۶۱	مسائل منثورہ پہلے حصہ کو فہرست کیا دہ قوم نے شہادت دی کہ آج یوم النحر ہے۔ دلیل قیاسی۔	۱۱۶۰	مدینہ منورہ میں اقامت کی بشارت۔	
۱۱۶۲	دلیل دیگر۔	۱۱۶۱	زیارت مزار پاک کے فضائل۔	
۱۱۶۳	عید کے آخری وقت رہ بیت ہلال کی شہادت۔	۱۱۶۱	آداب زیارت مزار پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔	
۱۱۶۴	کیا رھوین زیچہ کو جبرہ اولی کو چھو کر دوسرے دوسرے کی رمی کی۔	۱۱۶۲	دعا و غیرہ۔	
۱۱۶۵	دلیل حنفیہ۔ پیدل چ کرنا لازم کیا۔	۱۱۶۳	مقامات متبرکہ کا بیان۔	
۱۱۶۶	پیدل چلنے کی مذہب بجانب بیت المقدس وغیرہ۔	۱۱۶۳	تفصیل مقامات۔	
۱۱۶۷	تعلیق حج برضاے دیگر۔ غلام و باندی کا احرام بدول اجازت آقا۔	۱۱۶۴	فصل طریق واپسی بجانب وطن۔	
۱۱۶۸	محرم باندی کا فرجخت کرنا اور اُس سے مشتری کو نفع لینے کا اختیار۔	۱۱۶۴	آداب رجوع۔	
۱۱۶۹	دلیل زفر۔ دلیل حنفیہ۔	۱۱۶۵	ملحقیات۔ حج کا سوا سے حقوق العباد کے دیگر کیا کفار ہونا۔ لباس کعبہ کو زینا دینا۔ آب زمزم سے غسل و استنجی کر کے کا حکم۔ حرم مدینہ منورہ کا بیان۔	
۱۱۷۰	فضائل حج۔ اپنے اوپر ہدی واجب کرنا۔	۱۱۶۶	بزرگی زمین مرقہ پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔	
۱۱۷۱	مکہ میں مجاور ہونا۔ مسجد الحرام میں نماز کا آداب۔			

چونکہ فہرست میں جمیع مسائل و دلائل کا لائحہ عمل کیلئے ممکن تھا لہذا جس باب سے متعلق اصل مسئلہ تھا اشارہ کیا گیا اور جب کسی مسئلہ کی ضرورت ہو اسی باب کے مسائل سے تلاش کر کے استخراج کرتا چاہئے اور دلائل پر اصول و فروع کے آگاہی کے ساتھ فہرست کرتا چاہئے کیونکہ جو شخص غور سے اسکے دلائل سمجھ لے وہ فقہین ماہر ہو سکتا ہے اور بہت سے مسائل متعلق آداب و اخلاق جلد چہارم میں مین و مان سے ملینگے اور اوس میں بھی انشاء اللہ تعالیٰ فہرست ضروریات شامل ہوگی فقط +



اِذَا ارَادَ اللهُ لِعِبْدٍ خَيْرًا لَقَّيْقَهُ فِي دِينٍ

المحمد والشمس كثره الخفيه من كتاب جامع دار المتعليه علمه عامه بلاد اسلام شل بخارا وبلغ
وكابل وماوراء النهر و هندوستان و عرب و روم و شام اعني الهند ايه كاتر بيه



مرال بطرقة تها و آيات احاديث از اصول و اعتبارات فروع مع تدبيل مسائل فتوى به اسلام
المناسر جامع فروع و اصول حاوي فتوى و فتوى مولانا سيد مير علي تترجم فتاوى عالم گيري نه بجا فتوى

قانوني مكتب خانه • كچرى روڈ • لاہور

سنن ترمذی اللہ ان تہذیبہ بشرح صدرہ الاسلام

الحمد للہ مقدمہ جامع الدرسین ترجمہ فقہ اکبر مع کتاب الوصیۃ امام ہمام ابو حنیفہ مع زوائد شرح مسند
وفوائد نسفی متعلق کتاب اصول ایمان اور فصول متعلق قواعد فروع اجتہاد و اعمال ارکان دین سنی

سنن ترمذی

یعنی ترجمہ کتاب الہدایہ جو کہ مسائل اہل مذہب کے ساتھ مسائل مفتی بہا کو جامع کمال تحقیق کیا
بتدقیق احادیث مطبوعہ کے جانب عالم اہل مولانا ابیر علی صاحب رحمہم قادی عالم گیری نے تالیف ترجمہ فرمایا

قانونی مکتب خانہ • کچہری روڈ • لاہور